

ИСТОРИЯ

ФИЛОСОФИИ

Архимандрита Григорія.

ЧАСТЬ VI.

Вел. императору, добра держати.

КАВКАЗЪ,

въ Императорской Типографіи.

1840.

Печатаво съ одобренія Издательнаго Комитета , учре-
жденнаго при ИМПЕРАТОРСКОМЪ Казанскомъ Универ-
ситетѣ.

ИСТОРИЯ ФИЛОСОФИИ.

Часть VI.

Приваженіе второе.

РУССКАЯ ФИЛОСОФІЯ.

§ 138. Каждый народъ имѣетъ свой особенный характеръ, отличающій его отъ прочихъ народовъ и свою философію, болѣе или менѣе наукообразную, или по крайней мѣрѣ разбѣленную въ ~~преданіяхъ~~ ~~повѣстьяхъ~~, правочешіяхъ, ~~этикетвореніяхъ~~ и религіи. Провидѣніе изліло богатство даровъ своихъ въ различной мѣрѣ, въ разнообразныхъ, неисчисленныхъ степеняхъ по всѣмъ мѣстамъ, по всѣмъ существамъ, наполняющимъ вселенную. Если древній благочестивый Израиль, внимательный ко гласу своего Господа, представляетъ намъ символъ совѣсти, изрѣкающей нравственныя начала для нашей дѣятельности; то нынѣшній Израиль, поражаемый проклятіемъ закона,

скитающійся и трясущійся, есть представитель совѣсти смущенной, рабскаго страха къ закону. Востокъ, благоденствующій подъ безоблачнымъ небомъ, роскошествующій богатствомъ видимой природы, кипитъ вышней жизнью, изобилуетъ огненной фантазіей, истаетъ въ мечтательности и вѣгѣ, гнетъ умственнымъ и гражданственнымъ застоємъ. Грекъ создавшій Олимпъ съ многочисленными ирами, распряжи боговъ и челоѣковъ, проводившій всю жизнь въ школахъ, циркахъ, торжищахъ, театрахъ и различныхъ собраніяхъ, возведшій на высшій степенъ совершенства науки и художества, есть какъ бы самая воплощенная изящная людскость. Римъ чрезъ насилие стремящійся къ всемірному владычеству, обоготворившій избѣнныхъ героевъ, допускавшій самоубійство при отчаяніи, есть эгоизмъ, изображенный въ лицахъ. Скандинавъ задумчивъ, угрюмъ. Германецъ идеалистъ, чувствителенъ, неутомимъ въ изысканіяхъ и часто одностороненъ въ построеніи умственныхъ теорій, какъ напр. Бемъ, Кантъ, Фихте, Шеллингъ, Гегель. Французъ любезенъ, веселонравенъ, переимчивъ, склоненъ къ удовольствіямъ и поверхностной изящности. Итальянецъ облекаетъ религіозность въ роскошныя формы, ищетъ чувственныхъ наслажденій, благоговѣетъ къ туфлямъ Папы. Испанецъ фанатикъ въ религіи, рыцарь въ народности, лѣнивъ отъ злата американскаго. Португалецъ запечатлѣнъ меланхоліею. Англичанинъ, еще по направленію Бекона, во всей дѣятельности ищетъ пользы одинаково къ тому употребляя и скептицизмъ какъ у Юма, и мате-

ріалізмъ какъ у Мильтона. Россійнинъ богобоязливъ, до безконечности приверженъ къ вѣрѣ, престолу и отечеству, послушенъ, нерѣшителенъ и даже недѣятеленъ тамъ, гдѣ подозрѣваетъ какое либо зло отъ поспѣшности, трудолюбивъ, хитръ, непобѣдимъ въ терпѣніи, разсудителенъ; по отношеніюжъ къ лобомудрію отличительный характеръ его мышленія есть раціонализмъ, соображаемый съ опытомъ. Докажемъ это послѣднее положеніе, какъ принадлежащее къ нашей наукѣ.

§ 139. Вліяніе ума на всю человѣческую дѣятельность русской народъ выражаетъ любимыми присловіями: свой умъ царь въ головѣ. Хорошо умъ; а два лучше. Безъ ума торговать, лишь деньги терять. Въ большомъ мѣстѣ сидѣть, много ума имѣть. Впрочемъ русскій требуетъ, чтобы всякая теорія совершенно была согласна съ опытомъ, приговаривая въ дружескихъ бесѣдахъ: чего не видишь, о томъ и не бредишь. Философъ со всей силою краснорѣчія рассказывающій какое либо уместное построеніе, недоступное; или скольконибудь противорѣчащее опыту; всегда услышитъ поговорку: хорошо говорить, а послушать нечего. Мы люди темные; мы ничего тутъ невидимъ. Пореть высоко, а ничего непоймешь; суцая эрмолафія! Никогда русскій, подобно Декарту, не принималъ сомнѣнія за начало философіи; онъ допускаетъ одно испытаніе истины, внушая осторожность при затрудненіяхъ: опасенъ половина спасенья! Вотъ яма, стой прямо! Семь разъ примѣръ, одинъ разъ отрѣжь! Хотя

совершенно неоспоримо то, что всякая поговорка народа выражаетъ его жизнь и дѣятельность; впрочемъ не безъ основанія можно здѣсь спросить: дѣйствительно ли приведенныя поговорки оправдываются исторіей русскаго народа? Посмотримъ!

§ 140. Древнее русское языческое Богоученіе совсемъ чуждо тѣхъ между богами пировъ, тѣхъ распрей, тѣхъ пороковъ, тѣхъ отвратительныхъ картинъ, каковыми наприм. преисполнена мифологія Грековъ и каковыя безобразятъ самое человѣчество. Создавъ энергическій сообразный съ природой нарицаемыхъ предметовъ языкъ, болѣе сильный нежели повѣйшее нарѣчіе, Славяне признавали единаго верховнаго и истиннаго Бога, коему небеса, украшенныя лучезарными свѣтилами, служатъ достойнымъ храмомъ, и коего они называли Бѣлымъ-богомъ. Они не строили ему храмовъ, воображая, что смертныя не могутъ имѣть съ нимъ сообщенія; они не приносили ему жертвъ, почитая его выше всякой жертвы. Сей Богъ не имѣлъ жрецовъ; ему служили одни только добрые духи, отъ него сотворенные, защитники невинности, гостепримства, милосердія, храбрости и прочихъ добродѣтелей. Дабы верховному Бѣлому-богу неприписать несчастій, болѣзней и зла, Славяне измыслили особенное враждебное людямъ существо, сотворенное отъ Бѣлаго-бога добрымъ, но отгнавшее отъ него и содѣлавшееся злымъ, и назвали это существо — Чернобогомъ; они представляли сего злаго духа подъ символомъ льва съ тою цѣ-

лію, что бы изобразить его силу предъ людьми. Чер-
нобогъ, развративъ многихъ добрыхъ гениевъ и челове-
ковъ, содѣлалъ ихъ своими помощниками — въ водахъ,
на землѣ, въ домахъ, въ лѣсахъ, въ воздухѣ и во всемъ
мірѣ, отъ чего произошли водовики, русалки, кикиморы,
вѣдьмы, домовые, лѣшіе, дитки, бабы яги, кудесники,
ворожьи, имѣющіе сообщеніе съ злымъ богомъ, чудови-
ща ненавидимыя для народа, но чтимыя подарками, чес-
тію, ласками, жертвоприношеніями, во избѣжаніе зла, на-
носимаго отъ нихъ людямъ. Славяне думали, что Бѣлый-
богъ являетъ свою силу въ различныхъ достопримѣча-
тельныхъ дѣйствіяхъ природы. Поразительное зрѣлище
грозы, когда съ пылающаго неба, при раскатѣ громовъ
погрясающихъ землю, невидимая рука мечетъ всюду
огни, наполнило сердца ихъ священнымъ ужасомъ къ су-
ществу невидимому и высшему, и они нарѣкли его *Пе-
руномъ*. Нельзя величественнѣе изобразить громо-
верца!

Страшенъ Перунъ.

Ужась наводитъ тяжеда стога;
 Какъ гдѣ въ предшествіи молній своихъ,
 Мракомъ одѣянъ вихрями повить,
 Грозныя тучи ведетъ за собой!
 Ступить на облакъ — огни изъ подъ пятъ;
 Ризой махнетъ — побагровѣтъ твердь;
 Выглянетъ на землю — трепещетъ земля;
 Выглянетъ на море — котломъ закипитъ;
 Клохнутся горы — былинкой предъ нимъ.
 Страшно! свой гнѣвъ ты отъ насъ отврати.

Они имѣли истуканъ Перуна ; но истуканъ не имѣлъ храмовъ и жрецовъ , отличаеиъ былъ отъ самой грозы и громовержца — и потому Русскіе привязали его къ конскому хвосту при введеніи Христіанства , били палками , бросили его въ Днѣпръ , и никогда не возставали противъ Евангелія , подобно просвѣщеннымъ Грекамъ и Римлянамъ. Прочія славянскія второстепенныя и сотворенныя божества также были ни что иное , какъ вредныя или благотворныя естественныя дѣйствія , имѣющія вліяніе на судьбу людей.

Въ чѣмъ Сѣверъ признавалъ священныя божества,
То были дѣйствія и свойства естества.

Такъ Славяне почитали жизненное теплотворное начало или солнце ; благополучіе какъ даръ неба , или Даже Бога ; зарю — или Мерцану ; удовольствіе или Услада ; любовь или Леля ; бракъ или Полеля ; супружество или Дида ; геція ясныхъ дней или Погоду ; покровителя стада или Волоса ; блюстителя мудрости или Родомысла ; хранителя плодовъ или Сѣву ; бога страннопріимства или Радегаста ; начальника вѣтровъ и бурь , или Позвизта ; зиму или Зямерзлу. Подобная энергія замѣтна и въ наименованіи мѣсяцевъ. Скажемъ ли : *Листопадъ!* Какъ точно симъ именемъ изображается сентябрь ! Слогъ *Ли* есть точный отголосокъ сотрясенія древесныхъ листьевъ отъ вѣтра происходящаго ; а слогъ *падъ* есть подражательное эхо листа упавшаго на землю. Наречемъ

ли слово: *студень*? Оно весьма чувствительно говоритъ намъ о холодномъ декабрѣ! Припомнимъ ли древнія наименованія *травень*, *цвѣтень*? Это воспоминаніе освѣжаетъ насъ, какъ зелень апрѣля, какъ цвѣты мая? Наконецъ замѣтимъ, что Славяне имѣли понятіе о будущей жизни, въ которой добрые будутъ въ общеніи съ Бѣлымъ богомъ и его служителями, а злые будутъ жить съ Чернобогомъ и его товарищами, почему и самую смерть называли *изропченіемъ души и вѣліемъ души отъ тѣла* (*). Они молили Бѣль-бога о счастливомъ успокоеніи усопшаго, погребали его съ плачемъ, женщины облекались при семъ въ бѣлыя одежды, устраивали тризны и пиршества, въ честь усопшихъ воздвигали памятники, великолѣпно украшали могилы дикими камнями и столпами, имѣли обыкновеніе вмѣстѣ съ тѣломъ зарывать въ землю сплетенныя изъ рѣмней лѣсницы и коней, какъ символъ упованія о воскресеніи самаго тѣла. Таковыя изобрѣтенія, согласныя съ существомъ видимой и невидимой природы, не занятыя изъ чуждыхъ странъ суть лучшіе памятники ума и долговременной опытности народа. И нельзя думать, чтобы подобная изобрѣтательность въ большей или въ меньшей мѣрѣ не принадлежала прочимъ народамъ входящимъ въ составъ Россійскаго государства. Это тотчасъ покажетъ опытъ.

(*) Что мы роняемъ, то не погибаетъ, а поступаетъ на другое мѣсто.

Что мы всѣмъ, то въ большей чистотѣ и отдѣленіи отъ племени является на другомъ мѣстѣ.

§ 141. **Донныѣ** существуетъ въ Россіи необразованный народъ: *Чуваши*. По вѣрѣ въ могущество русскаго ума богатѣйшій Чувашанинъ почитаетъ за счастье сочетаться бракомъ съ бѣднѣйшею Россіялкою, а богатѣйшая Чувашанинка вступить въ супружество съ бѣднѣйшимъ Россіяниномъ. И этотъ народъ измыслилъ собственное богоученіе по затѣливой изобрѣтательности неуступающее персидскому. Населяя цѣлые уѣзды отдѣльно отъ русскихъ селеній, Чуваши не могутъ отстать отъ суевѣрныхъ обрядовъ поддерживаемыхъ предсказателями или Юмсями, коихъ велѣнія они почитаютъ божественными. Почти каждая деревня имѣетъ своего Юмсю, а въ иныхъ ихъ находится и больше, смотря по количеству жителей. Юмсями по большей части бываютъ женщины, (*пюви*), которыя, пользуясь слѣплымъ повиновеніемъ народа, объявляютъ о себѣ, что онѣ въ сновидѣніяхъ получили даръ быть истолкователями божіей воли. Народное довѣріе къ симъ внушеніямъ и вообще мнѣніе, что сопротивленіе приказаніямъ Юмсей влечетъ гнѣвъ карающаго Божества, доселѣ удерживаютъ Чувашъ въ заблужденіяхъ, изъ коихъ больше извѣстныя суть слѣдующія: Вообще всѣ Чуваша принимаютъ два первоначальныхъ существа, первое *Тора* богъ, существо сотворившее міръ, благое милующее; второе *Шойтанъ* или діаволь существо нисшее злое и карающее, сотворенное отъ Торы, но по зависти отъ него отпавшее. Увѣрясь въ милосердіи перваго, въ длинныхъ молитвахъ они хотя и вспоминаютъ имя его съ благоговѣніемъ, но кромѣ восковыхъ

свѣчь, ни какихъ жертвоприношеній ему не приносятъ;— а послѣднему шойтану, подъ именемъ кремети, какъ области его дѣйствій, приносятъ многочисленныя жертвы, изъ животныхъ. Къ таковымъ жертвамъ прибѣгаютъ они въ болѣзняхъ и другихъ бѣдствіяхъ по внушенію предсказателей. Если кто нибудь въ семействѣ Чувашъ подвергнется неприятнымъ обстоятельствамъ, то одинъ изъ семейныхъ отправляется къ Юмсѣ съ какимъ нибудь подаркомъ, для испрошенія совѣта, какую именно и гдѣ должно принести жертву, для освобожденія страдающаго отъ болѣзни. Юмся приказываетъ цѣлому семейству принести жертвоприношеніе, назначаетъ количество скота и наименоываетъ духа, коему должна быть принесена жертва. Сии жертвы приносятся большею частію въ домахъ, а иногда въ рощахъ, какъ мѣстахъ угодныхъ духамъ и способнѣйшихъ къ жертвоприношеніямъ. Скотъ, употребляемый на жертву состоитъ изъ лошадей, молодыхъ жеребятъ, быковъ, барановъ, ягнятъ и разнаго рода птицъ. Сии животныя, по внушенію Юмсей, непременно должны быть покупаемы по цѣнѣ, какую объявятъ продавцы, съ коими предсказатели имѣютъ корыстолобивыя связи. Въ противномъ случаѣ если покупатель будетъ договариваться о цѣнѣ съ продавцемъ, то жертва его будетъ бесполезна. Жертвоприношенія отправляются слѣдующимъ образомъ: Юмся приказываетъ испрашивающему пособія сварить пиво съ таковымъ замѣчаніемъ, что бы во время сего дѣйствія не креститься и отнюдь не вспоминать имя Божіе. Злой духъ якобы потребитъ

смертью того, кто при семъ произнесетъ имя Божіе. По окончаніи сего дѣйствія надлежитъ непременно купить пива, меду и приготовить разнаго рода животныхъ отъ 14 до 20 и больше, вообще такое количество, какое назначено будетъ Юмсею, смотря по важности дѣла. Какъ скоро изготовлены будутъ животныя, то ищущій пособія долженъ собрать къ себѣ своихъ родственниковъ въ домъ, гдѣ падеъ животными, опредѣленными въ жертву каждый льетъ воду и молится, а когда всѣ животныя стяхнуть съ себя воду, тогда Юмси читаетъ общую заключительную молитву кремети. Потомъ животныя закалиются и кровь ихъ весьма бережливо выпускается въ маленькую кадочку, *зирасъ*, такъ чтобы ни одна капля не пала на полъ; съ сею кровію смѣшавъ потребное количество ячменной муки, составляютъ шарики, кои варятъ и съѣдаютъ; мяса самыхъ животныхъ также варятъ въ большихъ котлахъ и во время сего дѣйствія не только не крестятся, но и крестъ съ себя снимаютъ. По свареніи мяса, тотчасъ употребляютъ ихъ въ пищу, а кости истребивъ огнемъ, начинаютъ пить пиво. Въ самой роцѣ или кремети, за кору деревьевъ кладутъ деньги, и вѣшаютъ на сучьяхъ небольшія лоскутья холста. Если во время сего обряда кто нибудь изъ присутствующихъ изобразитъ на себѣ знаменіе креста, или только произнесетъ имя Божіе хотя по неосторожности; то уже жертва, по мнѣнію ихъ, духомъ не приѣмлется; а что бы снискать его благоволеніе и не подпасть гнѣву, необходимо вторично готовить какъ животныхъ, такъ

и пиво противъ прежняго въ двойномъ количествѣ, какъ скажетъ Юмся. Въ противномъ случаѣ злой духъ, за такое преступленіе якобы всѣхъ поразитъ смертію, и если онъ осердится, то самъ Богъ, по мнѣнію ихъ, не въ состояніи уже воспрепятствовать ему въ изліяніи своей злобы. По совершеніи сего обряда они возвращаются въ домъ больного и оканчиваютъ мольбу свою испрашиваніемъ болящему милости Господеи. Если больному не будетъ облегченія отъ нѣсколькихъ повтореній таковыхъ жертвъ, и если ищущій пособія обѣдняетъ: то Юмся окончательно совѣтуетъ кому нибудь ѣхать космодаманскаго уѣзда въ село Ишаки, молиться тамъ Святителю Николаю и поставить столько свѣчъ сколько назначитъ Юмся. Чуваши вѣрятъ еще двумъ духамъ злобы, коихъ почитаютъ они, какъ бы домашними пепатами: перваго они называютъ *Касхи - Лопканъ - Эсрэль*. Подъ сими наименованіями они разумѣютъ духа свирѣпаго, духа черной немочи, который по толкованію Юмсей, можетъ разлучить душу съ тѣломъ, безъ воли Божіей, мучительнѣйшимъ образомъ, и поразить скотъ въ одно мгновеніе, если хозяинъ дома не принесетъ ему жертвы. Ему приносятъ жертву такимъ образомъ: купивши безъ торга назначенное Юмсей количество барановъ, и заплативъ за нихъ такую цѣну, какалъ потребуется продавцемъ, возятъ ихъ въ лѣсъ, гдѣ не закалалъ и не снимая шкуръ, перерубаютъ ихъ въ трехъ мѣстахъ и оставляютъ въ пользу духа. Второй *Ирихъ* — есть ни что другое, какъ хранимый въ клѣткахъ кузовъ, съ накладешными въ него

рибиновыми листьями, частию олова и разныхъ цвѣтовъ тѣленка. Ему жертвуютъ ягнятами, гороховымъ киселемъ, въ такихъ только случаяхъ, когда бываетъ на тѣлѣ сыпь, корь, оспа, чирья и тому подобное. Жертва сія производится такъ: покупаютъ нѣсколько барановъ, и заколовъ ихъ отнимаютъ у одного голову и кладутъ ее въ кузовъ, въ жертву духу; прочее же мясо варятъ и съѣдаютъ, а кости сжигаютъ.

Нѣкоторые Чуваши пѣютъ еще слѣдующія обыкновенія:

1. Каждогодно въ вечеръ субботы страстной недѣли во всякомъ домѣ варятъ ячменную кашу и съѣвши оной по немногу, пьютъ пиво, а послѣ малыя дѣти собравшись вмѣстѣ съ ужаснымъ крикомъ бѣгаютъ по всемъ дворамъ съ липовыми палками; обѣгавъ дворы выходятъ изъ деревень до какой нибудь рѣчки или оврага, гдѣ оставивъ палки возвращаются домой, вѣря, что симъ дѣйствіемъ изгоняютъ они какъ изъ домовъ, такъ и изъ деревень своихъ шойтана;
2. Если кто помретъ отъ начала поября до троицкой недѣли; то поминovanje его отправляется въ вознесенье, и въ четвертки послѣдующихъ седмиць до недѣли всехъ Святыхъ и позже. Если же кому случится смерть послѣ пятидесятницы; то поминovanje исправляютъ въ исходѣ октября и въ началѣ поября мѣсяца. Обрядъ поминovanja совершается такъ: семейные варятъ пиво, колятъ по завѣщанію умершаго корову, тѣленка, овцу; козу, или какую либо дворную птицу, покупаютъ вина, созываютъ родственниковъ умершаго, отправляются на могилу его, и прежде всего каждый изъ присутствующихъ при семъ обрядѣ, взявъ часть приготовленной пищи полагаетъ ее на могилу поминаемаго, а другую съѣдаетъ самъ. Потомъ наливаютъ въ ковшъ вина, коего половину выливаетъ на могилу,

а другую выпиваетъ самъ, также поступаетъ и съ пивомъ. При семъ дѣйстви просятъ умершаго, чтобы онъ молилъ о ихъ здоровьи, счастіи и хранилъ бы ихъ отъ бѣдственныхъ приключеній. Съ умершими Чуваши кладутъ нѣсколько де-легъ, дабы они даромъ не занимали могилы и могли откупиться отъ шойтана. Кончивъ сей обрядъ возвращаются въ домъ умершаго, зажигаютъ восковую свѣчу и ставятъ ее у окошка близъ двери. Потомъ наливъ пива въ ковши обращаются на полдень, умоляютъ креть о ниспосланіи на домъ ихъ счастія, и при концѣ молитвы, сказавъ троекратно: помилуй! поклоняются въ поясъ, подходятъ къ двери, льютъ изъ ковшей до половины на полъ у порога, а остальное выпиваютъ сами. Въ нѣкоторыхъ же селеніяхъ Чуваши сямъ обрядомъ уже гнушаются. 3. Когда требуется клятва для увѣренія въ истинѣ, то, вмѣсто присяги, Чуваши заставляютъ того, кто не признается, переступить чрезъ сухую и очищенную отъ коры липу или соломинку. Эта клятва почитается у нихъ важнѣйшей, и виновный никакъ не рѣшится исполнить оную, опасаясь изсохнуть подобно липѣ или соломинкѣ, употребляемой при семъ случаѣ. Есть еще у нихъ и другой образъ клятвы; наприм. когда состоитъ на комъ чей нибудь изъ Чувашъ долгъ, а должникъ въ ономъ запирается: то въ семъ случаѣ займодавецъ цокуласть не много вина и заставляетъ взглянуть на крестъ церковный, или на образъ и сказать, что онъ не долженъ ему, и потомъ выпить пріуготовленное вино. Если должникъ все сіе исполнить, то займодавецъ довольный этой клятвою оставляетъ уже искъ свой. 4. Чуваши по уборкѣ съ полей хлѣба мелютъ его, но не употребляютъ въ пищу дотолѣ, пока не сдѣлаютъ мольбы, которую отправляютъ такъ: пріуготовляютъ изъ новаго жита пиво и испекши изъ новой же муки хлѣбы, варятъ еще кашу, собираютъ въ домъ родственниковъ и сосѣдей, приносятъ въ

небольшой кадочкѣ пиво, ставятъ его на столъ и даютъ каждому по ковшу; выпивъ всё вмѣстѣ обращаются лицомъ къ двери, которая при семъ случаѣ бываетъ отворена и ожидаютъ пока старшій изъ нихъ прочтетъ молитву къ Богу съ благодареніемъ, что онъ благословилъ труды ихъ обиліемъ, и съ испрашиваніемъ, чтобы онъ въ будущій годъ послалъ имъ еще большій урожай, умножилъ ихъ имѣніе и скотъ, и какъ имъ самимъ, такъ и скоту даровалъ бы здоровье. Потомъ отливши изъ ковшей повѣскольку пива въ чирясъ, изъ кого оно было наито, оставшееся въ ковшахъ выпиваютъ. Одинъ изъ присутствующихъ беретъ горшокъ съ кашей и повторяетъ тѣже прошенія. По окончаніи оныхъ каждый долженъ взять ложку сей каши и съѣсть. Надъ хлѣбомъ и такъ называемыми сырцами, приготавливаемыми изъ молока, совершаютъ тотъ же обрядъ, съ тѣмъ только различіемъ, что отъ нихъ отдѣляютъ маленькіе кусочки и бросаютъ ихъ на печь.

5. Чуваши на перекресткахъ бросаютъ деньги, въ избѣжаніе волъ отъ шойтана. 6. Черемисы, Мордва и Вотяки, хотя имѣютъ свой собственный языкъ, но въ языческихъ обрядахъ или такъ называемой у нихъ старой вѣрѣ, почти ничѣмъ между собою не разнятся. Они удерживаются въ заблужденіяхъ долговременною привычкою, невѣжествомъ, а болѣе страхомъ, чтобы злой духъ, называемый ими креметью не покаралъ ихъ всякаго рода бѣдствіями, если они перестанутъ приносить ему жертву. По 7-й ревизіи необращенныхъ въ Христіанство по казанской губерніи находилось Вотяковъ 553. Черемисъ 1007. Чувашь 1816. Въ симбирской: Мордвы 60; Чувашь 2457. Изъ того числа 1830 года въ майѣ и іюнь мѣсяцахъ крещено Филаретомъ архіепископомъ казанскимъ 2268 идолопоклонниковъ. А нынѣ число ихъ весьма малозначительно. Если нельзя думать, что богоученіе Чувашь занято отъ Персовъ; то еще меньше можно воображать, что Богоученіе древнихъ

россіяняъ принято отъ Грековъ или Римлянъ. Миеологія Грековъ примѣрно челоувѣкообразна; миеологія Чувашъ болѣе уклоняется къ спиритуализму.

§ 142. Особенное вниманіе ко гласу разума и опыта показала Россія при избраніи вѣры. Царь и народъ недовольные язычествомъ, такъ гласно желали принять лучшее Богоученіе, что мудрѣйшіе послы отъ всѣхъ народовъ являясь въ Кіевъ, и восхваляя предъ царемъ, каждый свой законъ, заставили Владиміра отыскивать истину въ вѣрахъ. Вино есть веселіе для Рускихъ, отвѣчалъ Царь, магометанамъ; не можемъ быть безъ него. Царь не оскорбилъ нужныхъ и сильныхъ сосѣдовъ причиною коренной и для нихъ обидною, а легко напомнилъ о предметѣ тайныхъ мусульманскихъ воздыханій, видѣ, которое, по безразсудному уставу, воспрещено пить имъ посламъ пѣмецкихъ католиковъ, Владиміръ говорилъ: идите обратно; отцы наши не принимали вѣры отъ папы. Значить, что Владиміръ не почиталъ папу, какъ представителя особой вѣры, а смотрѣлъ на него, какъ на раскольника, отпадшаго отъ древней христіанской церкви. Выслушавъ Иудеевъ онъ спросилъ: гдѣ ихъ отечество? Во Иерусалимѣ, сказали проповѣдники, но Богъ во гнѣвѣ своемъ расточилъ насъ по землямъ чуждымъ. И вы наказываемые Богомъ дерзаете учить другихъ, рекъ царь; мы же хотимъ, подобно вамъ, лишиться своего отечества, и отдалъ предпочтеніе Грекамъ. Доселѣ говорилъ умъ; посмотримъ, что скажетъ опытъ. Царь тре-

Боваль совѣта бояръ; Государь, сказали бояра и старцы, всякой челоуѣкъ хвалить свою вѣру: если хочешь избрать лучшую; то пошли умныхъ людей въ разные земли испытать, который народъ достойнѣе покланяется Божеству, и Великій князь отправилъ 10 благоразумныхъ мужей для сего испытанія. Послы видѣли у мусульманъ храмы скудные, моленіе унылое, лица печальныя; въ землѣ нѣмецкихъ католиковъ богослуженіе съ обрядами, но безъ всякаго величія и красоты; а когда Русскіе стояли въ софійскомъ цареградскомъ храмѣ при священнослуженіи патриаршескомъ, то казалось имъ, что самъ Всевышній обитаетъ въ семъ храмѣ и непосредственно съ людьми соединяется. Возвратясь въ Кіевъ послы говорили князю съ презрѣніемъ о богослуженіи Магометанъ, съ неуваженіемъ о Католикахъ, и съ восторгомъ о Грекахъ, заключивъ словами: всякой челоуѣкъ вкусивъ сладкое, имѣетъ отвращеніе отъ горькаго; такъ и мы узнавъ вѣру Грековъ, не хотимъ иной. Владиміръ еще желалъ слышать мнѣніе бояръ и старцевъ. Когда бы законъ греческій, сказали они, не былъ лучше другихъ: то бабка твоя Ольга, мудрѣйшая изъ всѣхъ людей, не вздумала бы принять его. Этотъ примѣръ все кончилъ. Кумиры были изрублены, или сожжены, или разбиты или свергнуты въ рѣки. Народъ стремился толпами на берегъ Почайны для крещенія, разсуждая, что новая вѣра должна быть мудрой и святою, когда великій князь и бояре предпочли се старой вѣрѣ. Русскій умъ до того покорился уму безпредѣльному, что его

изреченія, начертанныя въ св. книгахъ, содѣлались въ послѣдствіи наилучшимъ украшеніемъ бѣсѣдъ дружескихъ и семейственныхъ (*). Съ сихъ поръ любомудріе поставило для себя новый законъ: рационализмъ, соображаемый съ опытомъ, повѣрятъ чрезъ откровеніе; и никогда оно отъ сего закона не отступало. Докажемъ это послѣднее положеніе.

§ 145. Что коренныя основанія русскаго мышленія и въ наши времена неизмѣнились, сему доказательства представляетъ 1812 годъ. Мы видѣли какъ съ паденіемъ европейскихъ столицъ предъ лицомъ Корсиканца, падали къ стопамъ его по очереди и всѣ европейскія государства... Властолюбецъ мечталъ обременить игомъ рабства и самую россію. Державный Русскій умъ про-

(*) Юродивый въ обличеніе боярина Кручины спросилъ Замятню, гдѣ говорится: сѣявъ злая, пожнетъ злая? у Соломона, отвѣчалъ Замятня, и онъ же премудрый говоритъ: не сѣй на браздахъ неправды. Дочь моя, сказала Кручина Тишкевичу, очень слаба, но надѣюсь, что скоро... заздѣтъ какъ макъ цвѣтъ, когда будетъ супругою. Жена доблія веселитъ мужа своего, примолвилъ Замятня, и лѣта его исполнять миромъ. Да будетъ по глаголу твоему, сказалъ съ улыбкою Кручина. При наказаніи слуги, когда Юрій хотѣлъ умилостивить Кручину, Замятня закричалъ: не мѣшайся молодецъ не въ свои дѣла: писано есть не покоривому рабу сокруши ребра, и Сирахъ говоритъ: пища и жезліе и бремя ослу; хлѣбъ и наказаніе и дѣло рабу. Но онъ же премудрый Сирахъ вѣщаетъ, прервалъ Лесута радуясь, что можетъ также похвастаться своею ученостію: небуди излишенъ надъ всякою плотію и безъ суда не сотвори ни чегоже. Юрій Милославскій, М. 1832. Ч. I. стр. 251 — 253.

рекъ: не положу оружія, доколѣ хотя одинъ непріятель съ оружіемъ въ рукахъ останется на землѣ Русской; буду отступать до отдаленнѣйшей Сибири. Умъ вельможъ предсказалъ: потеря Москвы не есть потеря отечества. Россія въ сердцахъ Русскихъ! Умъ народа воспѣлъ:

Зима союзникъ нашъ гряди!
 Имъ запертъ путь возвращьный!
 Пустьъ вѣ въ пепелъ полади!
 Предъ ними совмы ратвы.

За симъ слѣдуютъ *опыты*: 1. богатая Москва со всѣми плодоносными окрестностями, къ столу Наполеона и воеводъ его, могла доставить однихъ галокъ, воронъ, воробьевъ, собакъ и кошекъ, а хлѣба безъ пролитія крови, враги не могли добывать. 2. Обратный путь отъ Москвы до Немана утучишь трунами непріятелей. Враги Александра содѣлались его союзниками; короны возвращены царямъ, цари народамъ; взятъ безъ кровопролитія Парижъ; Франція спасена отъ разрушенія; Москва возродилась изъ своего пепла въ новомъ величїи; разрушенные Наполеономъ грады и селенія воздвигнуты и процвѣтають въ новой силѣ. 3. Чѣмъ Александръ преимущественно приготавлился къ геройскимъ подвигамъ? Частою, продолжительною, иногда всенощною молитвой, соединенною съ постомъ, колынопреклоненїями и земными поклонами. Какое прїялъ Монархъ воздаяніе за многотрудные, неописанные подвиги? Онъ воздалъ всю славу Еди-

тому Богу и согласился принять одно титуло, Благословеннаго, свойственнаго Его смиренномудрiю.

§ 144. Новое доказательство тойже истинны представляется въ уставѣ Духовныхъ академiй утвержденномъ Императоромъ Александромъ 30 августа 1814 года. Тамъ въ § 160 — 163 сказано: въ толпѣ разнообразныхъ человѣческихъ мнѣнiй есть нить, коей профессоръ необходимо долженъ держаться. Сiа нить есть истина Евангельская. Онъ долженъ быть внутренно увѣренъ, что ни онъ ни ученики его, никогда не узрятъ свѣта вышней философи, единой, истинной, если не будутъ его искать въ ученiи христіанскомъ; что тѣ только теорiи суть основательны и справедливы, кои укоренены, такъ сказать, на истинѣ евангельской: ибо истина есть едина, а заблужденiя безчисленны. Между древнии Платонъ есть первый столпъ истинной философи. Въ писанiяхъ его и въ писанiяхъ лучшихъ его послѣдователей, профессоръ долженъ искать основательнаго философскаго ученiя; но при семъ должно примѣтить, что никогда не найдетъ онъ сего ученiя въ отрывкахъ и краткихъ извлеченiяхъ, на разныя его мысли изданныхъ: въ нихъ, страннымъ образомъ, невѣжествомъ толкователей все обезображено. Истинной его системы должно искать прилежнымъ и долговременнымъ испытанiемъ и упражненiемъ въ подлинныхъ его сочиненiяхъ. Изъ новѣйшихъ философовъ, тѣхъ должно предпочтительно держаться кои ближе его держались. Но вообще да не будетъ

никогда въ духовныхъ академіяхъ слышимо то различіе, которое къ соблазну вѣры и въ укоризну даже простаго добраго смысла столь часто въ школахъ было допускаемо, что одно и то же предложеніе можетъ быть справедливо въ понятіяхъ философскихъ и ложно въ понятіяхъ христіанскихъ. Все, что не согласно съ истиннымъ разумомъ св. писанія, есть сущая ложь и заблужденіе, и безъ всякой пощады должно быть отвергаемо. Симъ, такъ сказать, расколомъ разума отъ вѣры вводится та ложная философія, о коей великій языковъ учитель говоритъ: блюдитесь да никто же васъ будетъ прельщая философією, и тщетною лестію, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу.

§ 145. Теперь посмотримъ, чѣмъ отличается русская философія отъ философіи прочихъ европейскихъ народовъ. Философія есть развитіе и уясненіе движеній нашего сознанія; но какъ въ сознаніи нашемъ проявляется три существенныхъ предмета: *я*, или духъ познающій; *не я* или міръ, внѣ насъ существующій; наконецъ Богъ, причина и конецъ всѣхъ тварей: то главнѣйшихъ направленій въ философіи должно быть три: наукообразное развитіе явленій и законовъ нашего познающаго духа, умозрительное и притомъ опытное развитіе законовъ міра внѣ насъ существующаго, и сосредоточенность сихъ противоположныхъ полюсовъ въ высочайшемъ ихъ началѣ. Первое изъ этихъ направленій господствуетъ въ Германіи; второе развито въ Англіи съ Бекона и во Франціи съ

Кондильяка, но ни то, ни другое не удовлетворяет насъ. Философія русская отлична отъ философіи англійской, французской и германской. Полагая въ основаніе мышленія плодоноснѣйшія начала, она доселѣ счастливо избѣгла тѣхъ односторонностей и заблужденій, которыя въ такомъ необъятномъ количествѣ наводнили всю просвѣщенную Европу. Посредствомъ умозрѣнія можно доказать, что чистыя теоріи идеализма сами по себѣ, въ своемъ отторженіи отъ опыта, теряются въ заоблачныхъ созерцаніяхъ, въ пустыхъ построеніяхъ; съ другой стороны, тысящелѣтія свидѣтельствуютъ, что и опытъ, исключительно принятый вождемъ философіи, приводитъ къ слѣдствіямъ совершенно ложнымъ; на концѣ пути, по которому шествуетъ сенсуализмъ, рано или поздно на осторожный мыслитель повергается въ пропасти материализма, фатализма, атеизма: оттого въ Германіи лучшіе мыслители начинаютъ чувствовать потребность не только соединенія теоріи съ опытомъ, но и высшаго примиренія ихъ въ верховномъ началѣ всякаго бытія идеальнаго и реального. Но двухъ различныхъ направленій одной и той же идеи не выражаетъ, въ равной степени, одинъ и тотъ же народъ; и потому осуществленіе третьяго направленія философіи издревле принадлежитъ народу великому и сильному, который, полагая краеугольнымъ камнемъ философствованія раціонализмъ, соображаемый съ опытомъ, завершаетъ этотъ храмъ любомудрія, какъ бы свѣтозарнымъ куполомъ, — откровеніемъ и преимущественно матерію всѣхъ идей — понятіемъ о Богѣ. Эта

идея о Богѣ такъ одушевляетъ русскаго, что и высшій изъ вельможъ и низшій изъ простолюдиновъ не приступитъ даже и къ самомалѣйшему дѣлу, не призвавъ Божественнаго имени, не сказавъ: *Господи благослови!* не освятивъ ума, сердца и всей дѣятельности знаменіемъ крестнымъ. Сію истину доказываетъ выше приведенный отрывокъ изъ стихотвореній Жуковского, гдѣ на каждый кубокъ меду, на каждую чару вина призывается Божіе благословіе; это подтверждается пословицами народными: Богъ пристапетъ и пастырей достапетъ; если бы не Богъ, кто бы намъ помогъ; Богъ видитъ, кто кого обидитъ; Богъ не выдастъ, свинья не съѣстъ; голенькій охъ, за голенькимъ Богъ; гдѣ любовь, тутъ и Богъ; кто хорошо живетъ, тому Богъ подаетъ. Наипаче же сей характеръ русскаго мышленія откроется изъ избранныхъ мѣстъ русскіхъ философовъ, которыхъ мы приведемъ въ послѣдствіи.

§ 146. Если справедливо, что схоластика западной Европы произошла отъ изученія греческой и римской литературы, особенно распространенной бѣглецами Греками по взятіи Константинополя отъ Турковъ: то еще справедливѣе, что русская философія одолжена своимъ развитіемъ духовенству русскому и частію Грекамъ, первоначально занимавшимъ высшія мѣста въ русской іерархіи. Римъ многократно поражавшій единоутробную Византію, св. мощами, золотомъ и книгами греческими по праву насилія изъ Царь-града на цѣлыхъ корабляхъ вывозимыми,

наполнилъ алчную утробу Ватикана. Россія пріобрѣтала сокровища Грековъ, какъ дѣти пріобрѣтаютъ сокровища отцовъ, и имѣетъ на своей сторонѣ то преимущество, что эти отцы и просвѣщеннѣйшіе и даже святые, сами были отцами русскаго любомудрія. Оттого, какое произошло различіе между философіею Запада и Сѣвера? Аристотель воцарился во всѣхъ школахъ папистическихъ и своей сухостію обезобразилъ наилучшихъ геніевъ Запада какъ напр. Θому Аквицата, Θому кемпійскаго; напротивъ Россія, не отвергая логики Аристотеля, преимущественно любила Платона. Діалектическія тонкости Аристотеля способствовали къ распространенію вольномыслія по всему западу. Любомудріе русскихъ непоколебимо, непреложно, живо и дѣйствительно, какъ основанное на изреченіяхъ, ума божескаго и человѣческаго, на опытѣ русскихъ философовъ и греческихъ мудрыхъ іерарховъ управлявшихъ въ Россіи дѣлами церковными, а иногда и гражданскими. Греки, предпочитавшіе философію дѣламъ государственнымъ, не могли воздержаться, чтобы не сообщить завѣтныхъ помысловъ своимъ ученикамъ Россіянамъ, какъ тотчасъ докажетъ послѣдующее изложеніе философовъ російскихъ.

Здѣсь возразилъ нѣкто: направленіе философскаго духа — не есть система. Гдѣжь системы философій? Безъ системъ нѣтъ науки! *Отвѣтъ:* система не есть философія; система есть частная оболочка или одежда философій въ своемъ устройствѣ совершенно зависящая отъ личности мыслителя философа, являющаяся и мгновенно исчезающая, столько же мало и шатко выражающая духъ философій, сколь мало Иванъ, Петръ;

Федоръ изображаютъ идею человѣчества. И однакожъ построеніе всякаго рода системъ зависитъ единственно отъ царицы всѣхъ наукъ — философіи. Гг. математики, юристы, медики! какія у васъ системы? *Нѣсколько голосовъ*: геометрія Гурьева, — ужасъ строгости философской! Алгебра Лобачевского! Анатомія Мухина! Ода Богъ Державина испещрена познаніемъ философскихъ системъ! Сперанскій обнаружилъ высоту любомудрія, въ составѣ, раздѣлахъ и связи государственныхъ узаконеній. *Отвѣтъ*. Всѣ наши великіе просвѣтители народа почерпнули свое величіе изъ источника всякаго вѣдѣнія — философіи; и самый Ломоносовъ не могъ быть столь великимъ, если бы не прошелъ всѣхъ одностороннихъ философскихъ системъ и не стяжалъ духъ любомудрія въ высшемъ развитіи. Чтобы создать систему философіи, для генія потребно имѣть время, благоприятныя обстоятельства — и особенно терпѣніе. Геній какъ птенецъ оперившись въ системѣ, какъ скорлупъ, воспаряетъ къ солнцу мышленія, и за тѣмъ о темной жизни въ скорлупѣ уже не вспоминаетъ. — Философія, состоящая преимущественно во внутренней жизни человѣчества и самыя философы могутъ существовать во всякомъ народѣ, хотя бы и не было системъ философскихъ. Впрочемъ прочитаемъ лучшія мѣста изъ русскихъ философскихъ системъ съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы видѣть какое вліяніе имѣетъ эта наука на всю внутреннюю и вѣдѣнную — жизнь человѣчества, и опустимъ напр. категоріи раздѣленія, подраздѣленія умозрительныя и нравственныя, такъ какъ этотъ философскій букварь уже извѣстенъ изъ системы вамъ преподаваемой, изъ западныхъ и восточныхъ философовъ, въ сей исторіи помѣщенныхъ. Согласны ли господа! избѣгать сихъ не нужныхъ повтореній? *Нѣсколько голосовъ*: согласны! слушаемъ!

§ 147. Въ 9 и 10 вѣкахъ, когда Славяне едва начинаютъ пользоваться благодѣтельнымъ изобрѣтеніемъ письменъ, уже является литература — удѣлъ народа образованнаго. Въ слѣдъ за безсмертными наставниками вѣры, Кирилломъ и Меѳодіемъ, выходитъ на среду отлич-

выхъ философовъ, Иоаннъ сначала пресвитеръ, а потомъ Эксархъ Болгарскій. Стремясь успѣшно по слѣдамъ своихъ предшественниковъ, въ своемъ шестодневѣ онъ ссылается на мнѣнія Ѡалеса, Парменида, Демокрита, Діогена; уподобляетъ аристотелеву философію воздымающейся и упадающей морской пѣнѣ, обличаетъ Платона въ невѣдѣніи о началѣ міра и согласно съ Св. писаніемъ, Василиемъ Великимъ, Иоанномъ Златоустомъ и Северіаномъ епископомъ гевальскимъ опровергаетъ философовъ, не озаренныхъ свѣтомъ откровенія. Его слово на Вознесеніе Господне блещитъ чистымъ и великолѣпнымъ краснорѣчіемъ; его переводъ Богословія Дамаскина, не оцѣненъ для насъ потому, что онъ совершенъ по истеченіи 150 лѣтъ послѣ оригинала и что въ концѣ онаго на славянскомъ нарѣчій помѣщены 6 главъ о вѣрѣ, о внѣшнихъ свидѣтельствахъ воскресенія изъ мертвыхъ, о необходимости воскресенія, о возможности совокупленія истлѣвшихъ тѣлесныхъ составовъ, отвѣтъ невѣрующему и примѣры воскресенія, которыхъ нѣтъ въ греческомъ подлинникѣ. Постигая нужду письменныхъ правилъ для языка сильнаго и плодovitаго, Иоаннъ перевелъ сочиненіе Іоанна Дамаскина о 8 частяхъ слова, напечатанное въ послѣдствіи въ Вильнѣ 1586 октября 8 дня. Философія Дамаскина, переведенная Экзархомъ, по списку Даниила всероссійскаго митрополита, начинается посланіемъ сочинителя къ Козмѣ епископу маіумскому; — потомъ предлагается о разумѣ; о мысли; о томъ, что есть философія, наставница нашей жизни, и какъ она раздѣляется; о ея пользѣ; и нако-

нецъ при соединеніи логическихъ умствованій съ филологіей, все сочиненіе заключается краткимъ обзорѣніемъ величественныхъ явленій природы. Къ славі сочинителя и вѣка, въ семь твореніи блистаютъ мысли возвышенныя, выходящія изъ круга обыкновенности. Экзархъ Болгарскій сдѣлалъ нѣкоторыя перемѣны въ расположеніи своего перевода о философіи. Мы здѣсь приведемъ такое мѣсто изъ твореній Экзарха, которое собственно ему принадлежитъ, или котораго по крайней мѣрѣ нѣтъ въ греческихъ подлинникахъ, соблюдая это правило и въ послѣдствіи.

Предложимъ нѣсколько примѣровъ, доказывающихъ истину воскресенія изъ мертвыхъ. Посмотри на ласточку; что она такъ ласково около тебя увивается, что во все лѣто такъ красно щебещеть? Придетъ зима, она отъ тебя улѣтаетъ и спрятавшись за кору древесную, солекается перьевъ, а съ пришествіемъ весны, паки оперяется, какъ бы вновь исходить изъ своего гроба, возвращается къ тебѣ, много около тебя воркуетъ и щебещеть, и едва не скажетъ тебѣ: человекъ! отъ моего примѣра повѣрь воскресенію. Погляди на шелковичнаго червя: онъ самъ изъ себя источаетъ куколку, пеллеается своими нитици, творить себѣ изъ нихъ домъ и гробъ, замираетъ въ своемъ соплетеніи, а повремя весны опять приемиетъ тотъ же видъ и въ ту же жизнь паки возвращается. Жуки приближаясь къ смерти, закапываются въ навозъ, погребаются въ немъ, землей покрываютъ гробъ свой, а въ весеннее время отъ сѣмени своего при посредствѣ влаги оживаютъ. Орѣшникъ зѣрокъ 6 мѣсяцовъ лежитъ мертвъ, а вихорь, дикій голубъ 40 дней, и оба въ свое время оживаютъ. Говорить

ли мнѣ о сѣмени житномъ, когда ты самъ хорошо исторію его знаешь? Если зерна не падутъ въ браздѣ, и не погребутся какъ въ гробѣ, не разрѣшатся по своимъ составамъ и не истлѣютъ; то не прозябнутъ и не породятъ классовъ. Скажемъ и еще: какъ ископанная золотая руда, смѣшанная съ водою въ сосудѣ бываетъ брениемъ, а поверженная въ огонь содѣлывается золотомъ, которое послѣ того хотя бы и брошено бы то въ воду, яко уже утвержденное огнемъ, брениемъ не содѣлается: такъ и плоть вошедъ въ безсмертіе и въ безтлѣсіе, никакого истлѣнія и смерти не приметъ.

Примѣ. 1. Ласточки, кромѣ примѣра представляемаго Іоанномъ, зацѣпляясь ноготками одна за другую, а первая за вѣтки, при берегахъ рѣчныхъ, почти въ водѣ вереницами зимою замираютъ, а весною оживаютъ. 2. Жуки, на языкѣ Экзарха и малороссійскомъ, *жупельци* въ навозѣ зимою кладутъ лица, изъ лицъ рождаются черви, черви обращаются въ куколки, изъ куколокъ опять выползаютъ жуки. 3. Орѣшниками, по Экзарху мокоось, а сокращенно мокоось — называются хомяки, кроты и хорьки, потому что они заготавливаютъ въ своихъ норахъ значительное количество орѣховъ. Подобнымъ образомъ обмираютъ зимою и оживаютъ весною тушканчики, горные кролики, свистунчики, суслики. 4. Вихорь дикій голубь у Эксарха называется *Фаса птица*. А о миаздахъ насѣкомыхъ между зимней и лѣтней рамами вовремя стужи засыпающихъ, и при тепломъ комнатномъ воздухѣ, особенно же весною оживающихъ, кто незнаетъ?

§ 148. Никифоръ митрополитъ кievскій и всея Россіи, родомъ Грекъ; присланъ въ Россію отъ константинопольскаго патріарха 1104, а по другимъ 1106 года, ярибылъ въ Кіевъ 6, вступилъ въ должность 18 декабря, умеръ въ апрѣлѣ 1121 года, архипастыръ кроткій, уче-

ный, неоплатоникъ. Онъ написалъ: 1. посланіе ко Влади-
міру Князю всея Руси о латинахъ, какъ они отверглись
отъ восточной церкви; 2. о постѣ и воздержаніи чувствъ;
3. поученіе въ пещѣю сыропустную въ церкви къ игу-
менамъ и ко всему іерейскому и діаконскому чину и мір-
скимъ людямъ, съ изъясненіемъ какъ должно проходить
постъ. Никифоръ въ подражаніе Св. отцамъ и въ при-
мѣръ всѣмъ послѣдующимъ русскимъ писателямъ духов-
наго чина, свискавъ обширныя познанія во всѣхъ изящ-
ныхъ наукахъ, повергъ ихъ въ сокровищницу церкви.
Желая преподать Мономаху полезныя наставленія, Святи-
тель излагаетъ сущность христіанской нравственности
и между прочимъ входитъ въ метафизическія изслѣ-
дованія.

Мы сугубы, говоритъ онъ, словесны и безсловесны; ду-
ховны и тѣлесны; духовное въ насъ чудное нѣчто, касается
Божественнаго; а тѣлесное грубо, сластолюбиво, страстно.
Отъ сего между ими всегда брань многая, и положенъ Богомъ
постъ, укрощающій тѣлесныя страсти и доставляющій выс-
шему началу побѣду. Если бы Адамъ постился, то не согрѣ-
шилъ бы, а Богъ не требовалъ бы поста отъ насъ; но невоз-
держностію погубленное, воздержностію возставляется. Ви-
дишь-ли Князь благовѣрный и кроткій, что постъ есть осно-
ваніе добродѣтели, и по сему-то онъ возсіялъ въ мірѣ какъ
солнце. — Въ человѣкѣ, продолжаетъ Никифоръ, смѣшано
зло и благо, какъ плевелы съ пшеницей. По сему должно
намъ имѣть великое вниманіе, чтобы не принять зла за благо,
и благо за зло. Красенъ и добръ на видъ былъ плодъ погу-
бившій нашего праотца; но внутри его была злая ловитва,

т. е. преслушаніе. Душа, объясняетъ Никиѳоръ, изъ трехъ началъ: словеснаго, яростнаго, желаннаго. Словесное весьма важно; но возвышая насъ къ Богу, какъ Авраама и Эноха, словесное и губитъ насъ, какъ погубило древнихъ Эллиновъ и діавола. Яростное, значить ревность къ Богу и месть къ врагамъ его: здѣсь является злоба и зависть, благовѣріе и зловѣріе. Примѣръ неправильнаго употребленія яростнаго есть Каинъ, устремившій яростное на брата; примѣры правильнаго употребленія: Моисей поразившій египтянина, который билъ Еврея; Финеесъ, убившій преступника; Илія, закладшій жрецовъ вааловыхъ. Но разбойникъ, который убьетъ поганнаго идолослужителя, будетъ не правъ; ибо яростное употребитъ онъ по злобѣ и корыстолюбію. Желанное есть высшее стремленіе къ Богу, и забвеніе всего для Бога, есть такое состояніе, когда все человѣческое раздирается какъ вретиче, но человѣкъ говоритъ тогда къ Богу: Ты обратилъ плачь мой на радость, разодралъ одежду мою и одѣлъ меня веселіемъ. Сіе веселіе раждается отъ золь и страданій Бога-ради принятыхъ; тогда человѣкъ произрастаетъ, какъ сѣмя животное, творитъ чудеса, прорицаетъ будущее, приближается къ Богу и дѣлается святымъ подобнымъ Богу, на землѣ. Повѣдавъ тебѣ Князь о тричастномъ составѣ души человѣческой, пишетъ Никиѳоръ, повѣдаю о слугахъ ея, воеводахъ, вспомогателяхъ, которыми она тѣлесно дѣйствуетъ, будучи сама безплотна, и между тѣмъ принимая воспоминанія. Душа сидитъ въ головѣ; умъ у нея какъ свѣтлое око; она исполняетъ все тѣло своей силою. Такъ, ты Князь! сидишь въ своей землѣ, слугами и воеводами наполняешь землю и дѣйствуешь, будучи самъ властителемъ. Никиѳоръ объясняетъ, что слуги души суть пять чувствъ: зрѣніе, если только человѣкъ въ умѣ, всегда вѣрно; слухъ, напротивъ бываетъ иногда обманчивъ. Отъ чего? Недоумѣваю; но толкуютъ, что видѣніе, пе-

реднюю часть только, слѣд. одну сторону видитъ, слухъ ощущаетъ и переднее и заднее, внимаетъ спереди глаголющему и сзади вопіющему, и отъ сего развлекается. Никифоръ заключаетъ, что Мономахъ по словесному великъ, не малъ и по яростному, но малъ по желанному. Карамзинъ видѣлъ въ семъ сочиненіи примѣръ только того, какъ древніе учителя нашей церкви бесѣдовали съ государями, соединяя усердную хвалу съ наставленіемъ христіанскимъ: но оно драгоценно для насъ и по расположенію, и по чистому слогу, и по описанію душевныхъ качествъ кроткаго Владиміра, и по своему фило-софскому направлевію.

§ 149. Современникъ Никифора Владиміръ Мономахъ, по тринадцатилѣтнемъ княженіи въ Кіевѣ на 73 году отъ рожденія въ живѣйшихъ чувствованіяхъ утѣшительной вѣры, 1125 года, предалъ духъ свой Богу. Слезы обыкновенно текли изъ глазъ сего князя когда онъ въ храмахъ молился Вседержителю за отечество и народъ ему любезный. Но всего яснѣе изображаетъ его прекрасную душу поученіе къ дѣтямъ, на которое можно взирать какъ на символъ общенароднаго русскаго любомудрія. Вотъ оно:

Страхъ Божій и любовь къ отечеству есть основаніе добродѣтели; Великъ Господь! Чудесны дѣла Его! О дѣти мои! Хвалите Бога, любите человечество. Не постыжь, ни уединеніе, не монашество спасетъ васъ, но благодаренія. Не забывайте бѣдныхъ, кормите ихъ, и мыслите, что всякое достояніе есть Божіе, и поручено вамъ только на время. Не скрывайте богатства въ нѣдрахъ земли: это противно Христіанству. Будь-

те отцами сиротъ : судите вдовицъ сами ; не давайте сильнымъ губить слабыхъ. Не убивайте ни праваго ни виноватаго : жизнь и душа Христіанина священны. Не призывайте всуе имени Бога ; утвердивъ же клятву цѣлованіемъ крестнымъ , не преступайте оной. Не оставляйте больныхъ ; не страшитесь видѣть мертвыхъ ; ибо всѣ умремъ. Принимайте съ любовію благословіе духовныхъ ; не удаляйтесь отъ нихъ ; творите имъ добро , да молятся за васъ Всевышнему. — Не имѣйте гордости ни въ умѣ , ни въ сердцѣ , и думайте : мы тлѣнны , нынѣ живы , а завтра во гробѣ . — Бойтесь всякой лжи , пьянства и любострастія , равно губельнаго для тѣла и души. — Чтите старыхъ людей какъ отцевъ , любите юныхъ какъ братьевъ. Въ хозяйствѣ сами прилѣжно за всѣмъ смотрите , не полагаясь на отроковъ и тиуновъ , да гости не осудятъ ни дому , ни обѣда вашего. На войнѣ будьте дѣятельны , служите примѣромъ для воеводъ. Не время тогда думать о пиршествахъ и нѣгѣ. Разставивъ ночную стражу отдохните. Человѣкъ погибаетъ внезапно : для того не слагайте съ себя оружія , гдѣ можетъ встрѣтиться опасность , и рано садитесь на коней. — Путешествуя въ своихъ областяхъ , не давайте жителей въ обиду княжескимъ отрокамъ ; а гдѣ останетесь , напоите , накормите хозяина. Всего же болѣе чтите гостя и знаменитаго , и простаго , и купца , и посла ; если не можете одарить его , то хотя брашномъ и питіемъ удсвольствуйте : ибо гости распускаютъ въ чужихъ земляхъ и добрую и худую объ насъ славу. Привѣтствуйте всякаго человѣка , когда идете мимо. Любите женъ своихъ , но не давайте имъ власти надъ собою. Все хорошее , узнавъ , вы должны помнить : чего незнаете , тому учитесь. Лѣньность мать пороковъ : берегитесь ея. Человѣкъ долженъ всегда заниматься : въ пути , на конѣ , не имѣя дѣла ; вмѣсто суетныхъ мыслей читайте наизустъ молитвы , или повторяйте хотя самую краткую , но лучшую : Господи помилуй!

Незасыпайте никогда безъ земнаго поклона; а когда чувствуете себя нездоровыми, то поклонитесь въ землю три раза. Да незастанетъ васъ солнце на ложѣ! Идите рано въ церковь воздать Богу хвалу утреннюю: такъ дѣлалъ отецъ мой, такъ дѣлали всѣ добрые мужи. Когда озаряло ихъ солнце, они славили Господа. Потомъ садились думать съ дружиною, или судить народъ, или ѣздили на охоту и проч.

§ 150. Даниилъ затворникъ или Заточникъ, неизвѣстный по происхожденію и жизни въ 12 вѣкѣ былъ сосланъ въ олонецкую губернію, на озеро Лаче. Находясь въ уединеніи онъ написалъ посланіе къ князю Долгорукому, который приказалъ освободить его. Его философія носитъ на себѣ видимую печать опытной соломониной премудрости. Послушаемъ нѣсколько заточника:

Братцы!

Вострубимъ въ златоконныя трубы;

Въ разумъ ума своего.

Начнемъ бить въ серебряныя органы;

Возвѣмъ свою мудрость.

Князь; Государь мой!

Я трава блекнущая,

Растущая за стѣною,

Не озаряемая солнцемъ,

Не орошаемая дождемъ.

Князь, Государь мой!

Я обидимъ отъ всѣхъ,

Огражденъ страхомъ — грозы твоей,

Какъ твердымъ оплотомъ.
 Не воззри на меня, Государь мой!
 Какъ волкъ на агнца.
 Воззри на меня Государь мой!
 Какъ мать на младенца.

Птицы небесныя,
 Ни орютъ ни сѣютъ,
 Ни въ житницу собираютъ;
 Но уповаютъ на милость Божию.
 Такъ и мы князь Государь нашъ!

Желаемъ твоей милости.
 Увы, князь Государь мой!

Кому любовь;
 Мнѣ лютое горе.
 Кому Бѣло озеро;
 Мнѣ чериѣ смолы.
 Кому Лачь;
 Мнѣ горькой плачь.
 Кому Новгородъ;
 Мнѣ опалые углы.

Не цвѣтеть моя участь.

Князь Государь мой!

Ты веселишься многими брашнями;
 Я вкушаю хлѣбъ сухой.
 Ты пьешь сладкое питье;
 Я едва имѣю теплую воду.
 Ты почиваешь на мягкихъ постеляхъ;
 Подъ собольими одѣялами;
 Я лежу подъ единымъ платомъ;
 Зимую умираю;
 А капли дождевыя,
 Какъ стрѣлы,

Сердце пронзаютъ.
 Великъ звѣрь,
 А главы неимѣтъ;
 Добры полки;
 А безъ князя погибаютъ.

Гусли строятся перстами;
 Тѣло снуется жилами;
 Дубъ крѣпится множествомъ корпей,
 Такъ крѣпится градъ нашъ.

Твоею державою.

Князь щедръ, отецъ всѣмъ.

Многіе слуги лишася отцовъ и матерей

Къ нему прибѣгаютъ.

Служа доброму господину,

Дослужишся свободы.

Служа злomu господину,

Дослужишся большей работы.

Князь щедръ,

Какъ рѣка безъ береговъ,

Текущая сквозь дубравы,

Напаяющая не токмо челоуѣковъ,

Но и скотовъ и всѣхъ звѣрей.

Князь скупъ

Какъ рѣка съ большими каменными берегами;

Нельзя изъ ней людямъ пить;

Нельзя въ ней и коней поить.

Щедрый Бояринъ,

Сладкій колодезь;

Скупый Бояринъ,

Соленый колодезь.

Государь, Князь мой!

Не зри на мою вѣшность,

Зри на внутренность.
 Я скудень одеждой,
 Обилень разумомъ.
 Юяъ возрастомъ,
 Старъ смысломъ,
 Какъ орель парю мыслію по воздуху.
 Пошлешь ли куда мудраго;
 Ему мало потребно наставленій.
 Пошлешь ли куда безумнаго;
 Самъ иди за нимъ.

Очи мудрыхъ ищутъ благаго;
 Безумные стремятся въ домъ пира.
 Лучше слушать споръ умныхъ,
 Нежели наставленіе безумныхъ.
 Не сѣй на браздахъ жита;
 Не сѣй мудрости на сердцѣ безумнаго.

Безумныхъ,

Ни сѣютъ, ни панутъ,
 Ни въ житницы собираютъ;
 Они сами родятся.

Тотъ льетъ воду въ утлой мѣхъ,
 Кто учитъ безумнаго.
 Псамъ и свиньямъ ~~не нужны~~ злата и серебра,
 Безумнымъ не нужны слова мудрыхъ.

Не разсмѣшишь мертвеца;
 Не научишь и безумнаго.

Дѣти бѣгаютъ урода;
 Господь пьяницы.

Когда пожретъ синица орла;
 Когда камни поплывутъ по водѣ;
 Когда свинья будетъ лаять на бѣлку;
 Тогда безумный научится разуму.

Князь Государь мой!

Не море топить корабли, но вѣтры;
 Не огонь разжигаетъ желѣзо, но воздыманіе мѣха;
 Не самъ князь впадаетъ въ злое
 Но льстецы его вводятъ.
 Съ добрымъ совѣтникомъ Князь,
 Высокаго стола додумается.
 Съ худымъ совѣтникомъ,
 Малаго стола лишень будетъ.

Не скоть въ скотахъ коза;
 Не звѣрь въ звѣряхъ ежъ;
 Не птица въ птицахъ нетопырь;
 Не мужъ въ мужьяхъ,
 Кѣмъ жена владѣетъ;
 Не жена въ женахъ,
 Гуляющая отъ своего мужа.
 Лучше ввестъ вола въ домъ свой,
 Чѣмъ взять жену злую.
 Воль не скажетъ

И не помыслить злаго:

А злая жена,
 Наказуемая бѣсится,
 Укроцаемая чванится,
 Богатая, гордится,
 Убогая другихъ осуждаетъ.
 Что есть жена злая?
 Гостя не усыпаемая,
 Купно жительница бѣсовская,
 Мірскій мятежъ,
 Ослѣпленіе уму,
 Начальница всякой злобѣ,
 Поборница грѣху,

Засада спасенію.

Тому изъ мужей,
 Кто смотритъ на красоту жены своей,
 На ея ласковыя слова,
 Безъ испытанія дѣлъ ея,
 Подай Господи!
 Въ болѣзнь лихорадку.
 Знай, что зла жена та,
 Которая говоритъ своему мужу:
 Сударикъ мой! свѣтъ очей моихъ!
 Я не могу равнодушно зрѣть на тебя!
 Когда говоришь ты ко мнѣ,
 Тогда я обмираю;
 Тогда дрожать члены моего тѣла.
 Вы мужи по закону держите женъ своихъ,
 Благо обрѣсть женъ добрыхъ!
 Жена добрая вѣнецъ мужу и безпечаліе,
 Жена злая лютаѣя печаль, истощаніе дому.
 Червь точитъ древо,
 Злая жена теряетъ домъ мужа.
 Лучше плавать въ утлой лодкѣ;
 Нежели злой женѣ повѣдать тайны.
 Утлая лодка обмочитъ нижнее платье,
 Злая жена погубитъ всю жизнь своего мужа.
 Лучше долотить камень,
 Чѣмъ учить жену злоую.
 Лучше варить желѣзо,
 И скорѣй уваришь его;
 А злоую жену не научишь.
 Злая жена неслушаетъ наставленій,
 Не боится Бога, не стыдится людей;
 Но все укоряетъ, все осуждаетъ.

Что льва злѣе въ четвероногихъ?
 Что лютѣ змія изъ пресмыкающихся?
 А злая жена всего злѣе.

Князь Государь мой!

Я не ходилъ за море,
 Не научился отъ философъ;

•Но какъ пчела,

Припадая къ различнымъ цвѣтамъ,
 Совокупляетъ изъ нихъ сладкій сотъ:
 Такъ и я изъ многихъ книгъ,
 Собирая сладость словесную и разумъ,
 Сокупилъ, какъ мѣхъ воды морской,
 Не отъ своего разума,
 Но отъ Божія промысла.

Я Даніиль писалъ слова сіи,
 Въ заточеніи на Бѣль-озерѣ,

И запечатавъ въ воскъ,

Пустилъ ихъ въ озеро,

А рыба пожрала ихъ,

Рыбакъ поймалъ рыбу

И принесъ ко князю.

Начали потрошить рыбу

И обрѣли писаніе.

Писаніе узрѣлъ князь

И велѣлъ освободить Даніила,

Отъ горькаго заточенія.

Господи! дай князю нашему

Силу Самсонову,

Храбрость Александрову,

Иосифовъ разумъ,

Мудрость Соломонову,

Крѣпость Давидову.

Умножи Господи! народъ
Подъ его правленіемъ.

§ 151. Ниль сорскій, мистикъ высшаго разряда, постриженникъ Кириллова бѣлозерскаго монастыря, съ ученикомъ своимъ монахомъ Иннокентіемъ, нѣсколько лѣтъ странствовалъ въ Палестинѣ, долго жилъ въ аеонскихъ и константинопольскихъ монастыряхъ и возвратясь въ отечество, на рѣкѣ Сорѣ первый основалъ пустынное общество по скитскимъ правиламъ и по особому написанному для своей братіи уставу. Онъ скончался въ своей обители 1508 года мая 7 дня и тамъ же погребенъ. Движимый чувствомъ глубочайшаго смиренія Ниль испрашивалъ молитвъ о душѣ своей, а тѣло завѣщалъ повергнуть въ пустышѣ, въ снѣдь звѣрямъ и птицамъ, или покрайней мѣрѣ похоронить съ безчестіемъ. Послѣ кончины его, когда Царь Іоаннъ Васильевичъ Грозный, хотѣлъ украсить Ниловъ скитъ каменнымъ строеніемъ, преподобный явился во снѣ Царю и воспретилъ это предпріятіе. Почерпнемъ нѣкоторыя мысли изъ святаго отшельника.

Питайся отъ рукодѣлія, и если по немощи не можешь снискать потребнаго къ пропитанію, то пользуйся благодареніями, но неизлишними, опасаясь всуе подать труды ближняго. Впрочемъ одно рукодѣліе и вообще всякое тѣлесное упражненіе безъ умственнаго занятія, подобны не плоднымъ ложеснамъ и сосцамъ изсохшимъ. Совершенство духовной жизни можно представить въ слѣдующемъ порядкѣ: 1. Прилогъ

или простой помысль, есть образъ какого либо предмета, появленно въ сердце вносимаго и уму представляющагося. Это есть всякая мысль на умъ человѣку приходящая, всякое наименованіе отъ врага, сотвори то, или другое, худо. Прилогъ еще въ насъ не существуетъ, онъ чуждъ похвалы и укоризны и слѣд. безгрѣшенъ; онъ не можетъ поколебать совершенныхъ. Сочетаніе съ прилогомъ, есть страстное или безстрастное собесѣдованіе съ явившимся помысломъ, принятіе и произвольное поученіе тому, что врагъ внушаетъ, размышленіе о той мысли, которая къ намъ на умъ приходитъ. Это дѣйствіе достойно похвалы, когда мы страстныя помышленія отсѣкаемъ и на благое прелагаемъ. Напротивъ сложеніе съ помысломъ или приклоненіе души къ явившемуся образу съ услажденіемъ, рѣшимость привести вражескую мысль въ исполненіе не есть уже безъ грѣха, хотя бы человѣкъ по обстоятельствамъ и несовершилъ того, на что мысленно рѣшился. Пльненіе есть невольное отведеніе сердца во власть лукавыхъ помысловъ, постоянное совокупленіе съ явившимся предметомъ, бурное увлеченіе къ худымъ мыслямъ, происходящее отъ разсѣянности и вредныхъ бесѣдъ и погубляющее все въ насъ благое и изящное. Страсть чрезъ продолжительное время свиваетъ гнѣздо въ душѣ, обращается въ нравъ и обычай человѣка, самопроизвольно и самоусвоенно обуреваются вражескими помыслами, утверждается сочетаніемъ, сложеніемъ, пльномъ и любовію лукавыхъ мыслей, оканчивается торжествомъ зла, разгарается въ сердцѣ какъ печь, расхищаетъ душу какъ звѣрь дикій.

2. Кто побѣждаетъ страсть и лукавые помыслы, тотъ достоинъ вѣнцевъ, кто не сопротивляется врагамъ симъ, тотъ повиненъ наказанію. Борьба есть отсѣченіе прившедшаго помысла, особенно посредствомъ молитвы и кто воспротивился сему первому прилогу, тотъ за одинъ разъ все остальное отрѣзалъ, тотъ побѣдилъ мать всякаго зла — при-

логъ лукавыхъ мыслей. Да будетъ умъ глухъ и нѣмъ къ лукавымъ помысламъ, сердце глубоко безмолвствующее при всякомъ страстномъ движеніи, дыханіе рѣдкое, призываніе имени Божественнаго частое, иногда пѣніе или чтеніе; — но когда, по благодати Божіей дѣйствуетъ молитва въ твоёмъ сердцѣ, то не оставляй ее для пѣнія, чтенія или руководѣлія. Не нужно на корабль дѣйствовать веслами тогда, когда при благоприятномъ вѣтрѣ, ударяющемъ прямо въ паруса, онъ благополучно разсѣкаетъ страстное море. Собесѣдованіе съ Богомъ производитъ въ чловѣкѣ неизреченную радость, отсѣкаетъ молитву отъ устъ, приводитъ въ безмолвіе сердце — хранилище помысловъ, и умъ — управляющій чувствами. Тогда молитва чужда собственной мысли, движенія и самовластія: тогда совершается она силою постороннею и чловѣкъ въ изступленіи бываетъ. Въ семь состояніи умъ предчувствуетъ будущее блаженство, забываетъ самъ себя и весь міръ, восхищается въ міръ безплотныхъ, непостижимый для чувствъ; самое тѣло неизреченно радуется. Страшно и ужасно! Я зрю Творца міра, я бесѣдую съ Нимъ, я соединяюсь съ Богомъ, и превосхожу небеса! И все это для меня извѣстно и истинно! А гдѣ находится тогда мое тѣло, я незнаю. 3. Дабы укрѣпиться въ борьбѣ противъ помысловъ и страстей, ненадобно малодушествовать, увывать при ихъ сильномъ нападеніи и безпрестанно противъ сихъ враговъ вооружаться покаяніемъ и молитвою. Не обратимъ хребта нашимъ врагамъ, хотя бы каждый день мы принимали отъ нихъ тысящи ранъ; рѣшимся сражаться до смерти. И послѣ мысленнаго паденія приходятъ кроткіе, смиренные, цѣломудренныя помыслы, миръ и утѣшеніе. 4. Какъ живущіе въ мірѣ всемъ умомъ и чувствами поработаются прелести грѣховной: такъ намъ всемъ умомъ и чувствами должно работать Богу живому и истинному. 5. Стужаетъ ли кому помысль чревообъядѣнія, вспоминая о

различныхъ сладчайшихъ брашнахъ? Должно помышлять, что эта страсть, есть корень всякому злу, начало паденія; должно помнить, что всякая пища вскорѣ превращается въ гной злосмраднѣй. Стараются ли врагъ осквернить насъ нечистотою тѣлесною? Тогда представимъ, что отъ Бога неможемъ утаиться и сокровеннѣйшее помышленіе. Кто страдаетъ сребролюбіемъ, тотъ маловѣренъ и неразуменъ. Если духъ гнѣва поощряетъ насъ къ ярости, то да подражаемъ Иисусу Христу, молящемуся за враговъ своихъ. Благодушно да переносимъ печаль и уныніе, вѣдая, что не безъ промысла Божія все съ нами случается. Если смущаетъ насъ тщеславіе и гордость, то вспомнимъ о нашихъ паденіяхъ и мы признаемъ себя недостойными похвалъ человѣческихъ. 6. Вообще же на всѣ злые помыслы мы должны призывать Божію помощь; поелику мы не всегда имѣемъ силу противиться имъ. 7. Для усовершенствованія въ жизни духовной, необходимо всегда вспоминать о смерти. Невозможно алчущему не поминать о хлѣбѣ: невозможно и хотящему спастись не поминать о своей кончинѣ. 8. Душа размышляющая о смерти и о грядущемъ страшномъ судѣ Господнемъ да проливаетъ слезы покаянія и умиленія. Сей плачь можетъ утушить геенну, зажженную нашими грѣхамъ. 9. Дабы соблюсти плоды молитвы и слезъ, нужно удалиться отъ всякой лѣпости, всякаго лукаваго помысла, всякой страсти, всякаго веселія, всякой разсѣянности житейской. 10. Наипаче же нужно хранить безмолвіе, умереть всему міру и жить единому Богу. 11. Наконецъ всѣми средствами къ усовершенствованію въ жизни духовной мы должны пользоваться благоразумно, благовременно, въ надлежащей мѣрѣ. Есть время безмолвію, есть время бесѣдъ. Есть время молитвы безпрестанной; есть время службы нелицемѣрной. Есть время святыхъ трудовъ, есть время пожирать плоды благодати.

§ 152. **Феофанъ Прокоповичъ**, архіепискомъ новгородскій, род. 1681 года іюня 8 въ Кіевѣ, — одинъ изъ славнѣйшихъ пастырей и проповѣдниковъ греко-россійской церкви; онъ пользовался отличныиъ благоволеніемъ и довѣренностію Петра Великаго, который возлагалъ на него много важныхъ порученій и между прочимъ по упраздненіи патріаршескаго званія, сочиненіе духовнаго регламента, который и былъ написанъ имъ въ 1719 году. Изъ многочисленныхъ его сочиненій замѣчательны: О правдѣ воли Монаршей въ избраніи по себѣ наслѣдника, а изъ превосходныхъ его рѣчей и проповѣдей наиболѣе славится панегирикъ на полтавскую побѣду; похвальное слово фельдмаршалу Меньшикову и исполненное высокаго краснорѣчія, надгробное слово Петру Великому. Онъ скончался въ Новѣ-городѣ и погребенъ въ новгородскомъ софійскомъ соборѣ, въ ризничной палатѣ. Его рукописная аристотелико-схоластическая философія сочиненная на латинскомъ языкѣ, для кіевскихъ учениковъ въ 1708 году, находится во многихъ библіотекахъ. Самуилъ митрополитъ кіевскій имѣлъ намѣреніе выдать сію систему; но Евгенийъ Булгаръ, архіепископъ славенскій и херсонскій, признавъ оную по тогдашнему времени недостаточною, остановилъ предпріятіе Самуила. Поелику Бантышъ-Каменскій, уже нѣсколько разъ, при философіи Бавмейстера, печаталъ Феофановъ трактатъ о правилахъ состязанія и о раздѣленіяхъ философскихъ: то мы оставляя его систему, выписываемъ мѣсто изъ его разсужденія о безбожіи, напечатаннаго при московскомъ университетѣ

въ 1774 году, въ которомъ довольно обнаруживается характеръ его философіи.

1. Душа человѣческая есть невещественная, т. е. и безтѣлесная и безсмертная. Невещественная по сему, яко движеніе оныя не что иное есть, какъ только единое помышленіе, которымъ душа безчисленные объекты, то есть, представляемыя себѣ вещи многоразличныя, постигаетъ, и будто написуетъ, и написанное хранитъ, яко въ неисчерпаемыхъ какихъ сокровищахъ, и когда похощетъ, произноситъ оныя въ неудобовѣрительной скорости съ чудеснымъ и неизрѣченнымъ благочиніемъ, безъ всякаго замѣшательства. И такое оныя написаніе не всегда бываетъ простое, но отъ многихъ сложенное: ибо однихъ вещей идеи, или образы, съ другимижъ разными образами соединяетъ; а отъ соединенія сего, новые и странные образы написуетъ: и сіе у философовъ аргументаціею называется. Что же всего чуднѣе есть, о таковыхъ всѣхъ своихъ помышленіяхъ другимъ глубочайшимъ, и весьма отмѣннымъ помышленіемъ, то есть, обратнымъ онаго дѣйствіемъ извѣстною бываетъ, и не только тое, но и оныя еще испытуетъ, и по такому испытанію утверждаетъ или опровергаетъ. Еще же и тое испытаніе свое, безъ всякихъ доводовъ вѣдаетъ, другимъ множае внутреннѣйшимъ помышленіемъ, то есть сама въ себѣ тому свидѣтель есть, паче всякаго свидѣтельства достовѣрнѣйшій. Въ мозгъ же чловѣка, хотя сколько нибудь присматриваться станемъ, и разныхъ прилѣжанія и испытанія образовъ употребимъ къ раздѣленію онаго, и къ другимъ анатомическимъ и химическимъ хиромантіямъ; то не сыщемъ въ немъ и малѣйшаго слѣда толь дивныхъ дѣйствій, которыя бы могли отъ него произойти. Ибо не только мозгъ, но и все тѣло человѣческое мало и мелко есть. Душа же въ толь тѣс-

помъ мѣстѣ съ нимъ сопряженная, всю подсолнечную во своихъ акибы нѣдрахъ содержитъ. Таяжь душа имѣеть другую составительную свою часть, то есть, волю, которая имѣеть дивную нѣкоторую власть, власть же повелительную не только надъ всѣми ума онаго дѣйствіями, но и надъ самимъ тѣломъ ко всякому, яко же ей похощется, обращенію, и отъ таковой власти нашей обратнымъ онымъ помышленію нашего дѣйствіемъ, мы сами бываемъ извѣстны, кромѣ всякаго сомнѣнія. Но и таковой верховной воли нашей иногда разумъ, первѣйшая души часть, предѣлы и мѣры уставляеть, иногда случится оной волѣ тѣ предѣлы переступить, тогда сицевымъ ума нашего обращеніемъ, тое ея безмѣріе усматривается, и се-то есть совѣсть. А усмотрѣвши тѣмже дѣйствіемъ увѣщеваемъ оную волю къ сокращенію той власти или къ премѣненію: и таковымъ увѣщаніемъ тогда многократно исправляемы бываемъ по всему человѣку, когда со властію худымъ обычаемъ противимся и оныя весьма не навидимъ. Сими и самъ подобными безчисленными дѣйствіями непрестанно упражняющаяся душа человѣческая никогда же можетъ утрудиться и изнеможа; что всякъ присмотрѣвшійся себѣ, безъ всякихъ трудовъ можетъ познати. И сія вся оныя дѣйствія не иное что суть, какъ только единое помышленіе, т. е. мысли наша природное нѣкоторое существенное движеніе, матерія же всякая, въ разсужденіи своего существа, постизаемая бываетъ нами, яко всячески протяженная, сирѣчь имѣющая широту, долготу, глубину, высоту и прочія фигуры. А съ таковыми свойствами, всякой матеріи, невозможно никакой мѣрою свойствъ ума нашего измѣрити: ибо одни отъ другихъ всецѣлымъ, да тако реку, небомъ отстоять. Ктобо скажетъ, что въ матеріи оной внѣшнимъ чувствамъ подлежащей, и въ тѣлесныхъ ея фигурахъ, усматривается подобное ивѣто, чуднымъ онымъ ума нашего постизательствомъ, развѣ

безстудіемъ сицевымъ послѣднее свое похощеть открыти невѣжество? И отсюда по истинѣ душа наша покажется въ своемъ существѣ быти невещественная. 2. Безсмертная же душа по сему познавается, когда она животь свой имѣть въ движеніи; и чрезъ движеніе помышленіе разумѣтся. Помышленіе же такое у нея непрестанное есть; то и движеніе ея перестати не можетъ; ибо сама себе никогда же можетъ оставити. Движеніе же души, не яко тѣлесныя всегда движенія, но яко живоносное оное и не престающее, паче же самое существенное ея дѣйствіе здѣ разумѣтся. И такъ крѣпкое и само собою всякому ясное происходитъ отъ рѣченныхъ слѣдствіе. Ибо когда душа, какъ показано, есть невещественная и безтѣлесная, то она я есть и не раждаемая и не умирающая. Существо бо безтѣлесное никакого сѣмене въ себѣ не имѣть, и отъ тѣлесной вещи бытія своего получить не можетъ; понеже, по универсальному всѣхъ философовъ знанію, вина вещественная всегда себѣ подобный плодъ вещественный же производить. И такъ душа начинаетъ быти чрезъ единое Божіе всемогущее твореніе, которое, когда въ разсужденіи намъ предстоить, яко вещи изъ ничего въ бытіе произведеніе: то показуеть разстояніе не кончаемое, между ничѣмъ, и между вещью, имѣющеся. Ко одолѣнію же такового не кончаемаго разстоянія, ни какая сила можетъ быть довольна, кромѣ всемогущества Божіяго. А когда душа начинаетъ бытіе свое имѣти чрезъ твореніе Божіе а не чрезъ рожденіе, то она не можетъ не быти и чрезъ смертное раздѣленіе. Смерть бо не что иное есть, какъ точное раздѣленіе частей во взаимномъ совокупленіи бывшихъ. Душа же безтѣлесная, и не изъ какихъ частей сложенная, но вся въ себѣ совокупно сущая, коему бы могла подпасти раздѣленію, невозможно сего и постигнути. Когда бо есть вся въ себѣ цѣла и существенно не раздѣльна, то слѣдствіемъ самымъ есть и бессмертна. Способствуетъ къ тому же

безсмертію души чувственнымъ доказательствомъ гласъ совѣсти человѣческой, грѣшниковъ всегда свѣдающей, хотя бы оныя выше всякаго страха человѣческаго, въ самомъ превъсочайшемъ градусѣ, обрѣтались. Такжеже въкоторое природное безсмертія вождѣленіе, обще всѣмъ людямъ врожденное, которое и въ самыхъ грубѣйшихъ народахъ видимо есть. И хотя душа иногда въ немощи, тѣлесной аки бы спящая или сонемоществующая многажды видится, однакожь сіе ея тѣлу соболѣзпованіе, свойственнѣе же рещи сожалѣніе, бываетъ для самаго пріискренняго и тѣспѣйшаго съ тѣломъ своимъ сопряженія. И часто то видно бываетъ, яко во многихъ тяжчайшихъ болѣзняхъ и при послѣднемъ издыханіи, совершенное свое имѣетъ дѣйствіе въ здоровомъ помышленіи, познаніи, и разсужденіи, когда и всѣ члены тѣлесные въ послѣднее пріидуть безсиліе и въ натуральной конечно оскудѣваютъ теплотъ. стр. 20. 3. Бытіе Бога Теофанъ доказываетъ обыкновенными доказательствами 1. Врожденнымъ познаніемъ о Богѣ, и согласіемъ всѣхъ народовъ. 2. Разсужденіемъ о началѣ движенія т. е. случайности вещей. 3. Разсматриваніемъ величества и благочинія вселенной, во особености же земнаго круга, и во ономъ премногихъ сокровенныхъ, явленныхъ и вновь являющихся сокровищъ, различія минералловъ, и животныхъ 4. Разсужденіемъ о чловѣкѣ, и въ особености расположеніемъ членовъ тѣла, мѣрою, приличіемъ и связью души съ тѣломъ. 5. Непрерывно сохраняющимся одинаковымъ различіемъ половъ, какъ въ животныхъ такъ и въ растеліяхъ. стр. 8.

§ 153. Георгій Конисскій, архіепископъ бѣлорусскій, родился въ Нѣжинѣ отъ дворянской фамиліи 20 ноября 1717 года, знаменитый духовный витія. Кромѣ много-

численныхъ проповѣдей, изъ сочиненій его заслуживаютъ особенное вниманіе: 1. Рѣчь, говоренная имъ 27 іюля 1763 года въ Варшавѣ предъ королемъ Станиславомъ Понятовскимъ и 2. Права и вольности жителей греко-восточную въ Польшѣ и Литвѣ исповѣдающихъ вѣру. Всякому извѣстно прекрасное привѣтственное слово, говоренное имъ Императрицѣ Екатерицѣ II, при проѣздѣ ея въ 1787 году чрезъ могилевскую губернію. Митрополитъ Тимоѣей Щербацкій заботясь о лучшемъ устройствѣ кievской академіи въ 1747 году поручилъ Георгію философскую кафедру, возложивъ на него вмѣстѣ съ тѣмъ и должность академіи префекта. Въ семъ званіи служилъ онъ около 5 лѣтъ съ отмінною похвалою и пользою для воспитанниковъ. Особеннымъ характеромъ методы его въ преподаваніи философіи было то, что онъ изъясняя слушателямъ своимъ истины разума, подкрѣплялъ оныя весьма прилично мнѣніями св. отцовъ, чтобы надежнѣе предохранить юныхъ, неопытныхъ мыслителей отъ лжеумствованій суетныхъ и опасныхъ. Любопытнымъ памятникомъ философскихъ трудовъ его, есть полная система лобомудрія подъ заглавіемъ: *Philosophia iuxta numerum IV facultatum quadripartita, complectens Logicam, Metaphisicam, Phisicam et Ethicam, anno 1749 in Academia Kiioviensi per digniss. Academiae Praefectum, patrem munificentissimum, Doctoremque ad cineres colendissimum Georgium Konisky.* Сочиненіе сіе доселѣ неиздано. Экземпляръ оного находится въ библіотекѣ санктпетербургской духовной академіи подъ N° 205. Рукопись содержитъ около

500 лист. мелкаго письма. Выпишемъ нѣсколько строкъ изъ Георгія:

Utrum existentia Dei naturaliter potest demonstrari?

Quaestio hîc procedit contra Atheos Deum negantes atque omnia hoc in universo casu fieri affirmantes. Demonstratio hîc non intelligitur illa, quae est a priori sive ex causis, cum Deus, utpote, causa prima nullam habet causam priorem; sed a posteriori, sev ex effectibus, nempe creaturis. Itaque DICO: existentiam Dei naturaliter posse demonstrari. Prob. 1. vel omnia omnino entia contingentia, sive possibilis esse et non esse; cuiusmodi sunt coelum et terra; vel datur aliquod ens absolute necessarium; atqui omnia entia dici non possunt contingentia, sive possibilis esse et non esse; quoniam entia contingentia a se ipsis existentiam habere nequeunt, cum sint imperfecta, nec poterint nisi ab ente summe perfecto in rerum natura collocari: quodcirca si entia contingentia fingerentur, non existerent, iam non amplius essent entia contingentia, siue possibilis esse et non esse, sed omnino forent impossibilia, nisi concedatur ens necessarium existere, a quo tanquam ab omnis entis plenitudine existentiam suam acciperent. Ergo non omnia entia contingentia sunt, sed unum debet esse absolute necessarium, non dependens, non factum, id est Deus. DICES: fieri non potest hypothesis, qua omnia possibilis dicantur actu existere, ergo a pari fieri non potest hypothesis, qua omnia contingentia existentia ponantur non esse. Resp. Non pariter: etenim omnia possibilis potestate tantum existunt, non actu, nec proinde sumi possunt; quia quaecunque necessario existere fingantur, plura sc. in infinitum existere concipiuntur. Sed hic contingentia ut actu existentia spectantur, ideoque simul sumi queunt, et proinde tanquam non existentia spectari, in eoque utriusque hypotheseos apparet disparitas Prob. 2. Quaecunqve causae operari et effectus producere aliquos observantur in rerum aspectabilium natura, ut homo hominem, leo leonem et coet. ab aliqua causa debent adiuvari, cum fieri omnino non possit, ut homo homini, vel leo leoni, cuius fabricam, vires et organorum conformationem ignorat, existentiam largiatur, Ergo hae causae ab alia pendent, ut quaeqve

operentur, iam illa, a qua pendent, vel a se ipsa est et operatur, vel rursus operandi vim ab alia recipit, tumque vel progressus dabitur in infinitum, cum non infinitum nullum est primum: at ubi nullum est primum nullum 2^o dum, 3^o um, nullum ultimum, atque sic nullus effectus fieret, nec homo generet hominem, nec leo leonem; sistendum ergo est in aliqua prima virium omnium causa, quae Deus est. DICES: Quidni progressus in infinitum admittatur, cum Aristoteles et plerique philosophi mundum crediderunt extitisse ab aeterno, infinitos homines fuisse progenitos et infinitas alias substantias productas, infinitum quoque tempus et motum fuisse elapsum. Resp. Progressum hunc in infinitum penitus esse impossibilem, tam secundum Epicureos, qui nullum Deum, praeter hunc universum, vel materiam agnoscebant, quam secundum Aristotelem, qui licet mundum ab aeterno asseruit, primum tamen motorem eius confessus est. Et quidem primo secundum Epicureos non potuerunt homines, aut leones alii ab aliis in infinitum generari ab aeterno absque Deo, cum ne unus homo quidem, vel leo sit solius hominis vel leonis opus. Etenim quomodo fieri potest, ut stupenda illa creaturae animatae praesertim hominis fabrica, tanto artificio elaborata, tot delicatissimis organis concinnata, solo materiae concursu sine Omnipotentis artificis opera conformetur? Ut omittam humanam mentem, quae rationis est particeps, a materia, sev corporibus non esse expressam, sed a solo summo Deo procreatam. . . . Prob. 3. Quaecunque in hoc universo cernimus, ea in fines aliquos certos et constantes perpetuo niti observamus: atqui ea, quae nulla cognitione praedita sunt, in fines certos et constantes sapienter agi nequeant, nisi ab aliquo sapientissimo Rectore moveantur et gubernentur; Ergo existit ille Rector et Gubernator mundi, quem Deum nominamus. Unde perfectum fuit argumentum, quo sacri et profani auctores usi sunt, ut Dei cognitionem in omnium mentibus excitarent. Prob. 4. Quidam non tam sententiam Atheorum, quam eorum dementiam directe oppugnant hunc in modum: Qui Deum existere inficiantur, vel in dubium revocant, illi salutem suam absque ulla emolumentum spe in apertissimum discrimen coniciunt: nam si nullus Deus existat, viri probi et fideles, qui Deum confitentur, nihil habent, quod timeant; quod illa confessio ipsi post mortem nocere non potest, at si existat Deus, quam horrendum supplicium Atheos manet, qui veritati tam manifestae perfidum pectus mentemque obstruxerunt.

§ 154. Григорій Савичъ Сковорода, родился отъ благочестиваго священника кіевскаго намѣстничества лубенскаго округа въ селѣ Чернухахъ, въ началѣ XVIII вѣка. Богомольный съ самыхъ пеленъ, первое образованіе получилъ онъ отъ причетниковъ и особенно на клирѣ церковномъ. Въ кіевской академіи отличные успѣхи Григорія обратили на него вниманіе митрополита Самуила Миславскаго, а способность къ музыкѣ была причиною выбора его въ придворную пѣвческую при возшествіи на престолъ Императрицы Елисаветы; но страсть къ познанію превозмогла въ немъ любовь къ искусству. Когда Императрица посѣтила Кіевъ, Григорій прибылъ также въ числѣ придворныхъ пѣвчихъ; но возвратиться въ Петербургъ не хотѣлъ: получа увольненіе съ чиномъ придворнаго уставщика, онъ началъ снова учиться. Генераль-маіоръ Вишневскій, отправленный отъ Двора въ Венгрію къ токайскимъ садамъ желалъ имѣть, для находившейся тамъ грекороссійской церкви, челоука знающаго церковное пѣніе. Сковорода, извѣстный уже по искусству своему въ музыкѣ и познаніи нѣмецкаго, латинскаго и греческаго языковъ, былъ представленъ Вишневскому, и пламенное желаніе Григорія исполнилось: онъ поѣхалъ въ Венгрію. Вишневскій оцѣнивъ его достоинства и умъ, далъ ему средства совершить путешествіе въ Вѣну, Пресбургъ и другія мѣста Австріи. Но ему не мѣста любопытны были, а ученые люди Германіи; ихъ только хотѣлъ онъ видѣть и слышать. Знаніемъ латинскаго и нѣмецкаго языковъ, ему легко было исполнить.

свое желаніе , а умомъ снискать пріязнь извѣстнѣйшихъ въ то время людей. Сочетавъ религіозность свою съ идеями германской философіи, онъ возвратился въ отечество. Переяславскій епископъ пригласилъ его въ учителя поэзіи, и здѣсь Скворода написалъ разсужденіе о поэзіи и руководство къ оной. Онъ воспитывалъ сына Тамары, но не умѣлъ угодить госпожѣ и слугамъ ея. Опредѣлившись, по приглашенію намѣстника сергіевской лавры, въ послѣдствіи извѣстнаго ученостію епископа черниговскаго Кирилла, учителемъ въ лаврѣ, сгрустнулся Григорій по родиנѣ, и оставилъ семинарію: онъ былъ рожденъ не дѣтскимъ учителемъ. Добродушный, ясный душой, снова сталъ онъ гостить тамъ и сямъ. Въ 1759 году опредѣлился Скворода учителемъ въ харьковскій коллегіумъ; прошелъ годъ, епископъ Іосафатъ Маткевичъ, полюбившій его за познанія, тишину души и самоотверженіе отъ суетъ жизни, свойственное только посвятившимъ себя на служеніе Богу, предложилъ ему вступить въ монашество. Скворода вознамѣрился испытать себя и для сего отправился въ пустынную деревню Старицу, въ окрестности Бѣлгорода къ одному изъ друзей своихъ. Въ Харьковѣ онъ познакомился съ М. И. Ковалевскимъ, молодымъ человекомъ съ свѣтлой душой, способной понимать его. Въ немъ нашелъ онъ и друга себѣ и послѣдователя его наставленіямъ. Ковалевскаго прежде учили, что счастье состоитъ въ удовлетвореніи желаній, въ беззаботности и роскоши жизни; а Скворода говорилъ, что истинно счастливое состояніе человека, состоитъ въ ограниченіи

желаній, въ отверженіи всякаго излишества, въ обузданіи прихотливой воли, въ трудолюбіи, не по страху, но по совѣсти. Ковалевскому говорили, что одно состояніе людей лучше другаго; а Скворода вѣщалъ, что каждое состояніе есть добро, и Богъ раздѣливъ общество людей на различныя состоянія, соединилъ ихъ взаимными потребностями и ни одного не обидѣлъ. Только сыны противные, говорилъ наставникъ, не внимающіе ни закону Промысла, ни закону природы, вступая въ состоянія по страстямъ, обманчивымъ видамъ и прихотямъ прокляты отъ Бога, верховнаго раздаятеля дарованій. Ковалевскій сначала любилъ внимать Сквородѣ и боялся слушать его; любилъ сердце его и дичился разума, почиталъ его правила жизни, и не могъ согласить ихъ съ своими понятіями; уважалъ добродѣтели его и устранился мшій, видѣлъ чистоту правовъ его и не узнавалъ правоты ихъ; желалъ быть другомъ, но не ученикомъ. Трудно изгладить первыя впечатлѣнія, говорилъ самъ Ковалевскій, но они изгладились въ немъ. Томимый бореніемъ понятій онъ увидѣлъ сонъ, въ которомъ на ясномъ небѣ представлялись ему золотыя начертанія именъ трехъ отроковъ, сверженныхъ въ пещь огненную, Анасія, Азарія и Мисаила; отъ этихъ трехъ словъ на Сквороду стоящаго съ воздѣтыми руками къ небу, сыпались искры, а нѣкоторыя упавая и на Ковалевскаго производили въ немъ легкость, спокойствіе, бодрость и довольство духа. Ковалевскій рассказалъ этотъ сонъ добродѣтельному старцу Троицкому священнику Б., у котораго онъ жилъ. Молодой чело-

вѣкъ , сказалъ ему старецъ , слушайся этаго мужа ; онъ дасть тебѣ отъ Бога въ руководителя и наставника. Съ этой поры Ковалевскій предался вполне дружбѣ и наставленіямъ Сквороды. Три отрока , говорилъ ему Григорій , вверженные въ печь огненную , суть три великія способности человѣка : умъ , воля и дѣяніе , не покоряющіеся злomu духу міра , не сгорающіе отъ огня любви и страсти , но хранимыя духомъ въ непорочности сердца и души. Въ 1764 году , Скворода пріѣхалъ съ другомъ своимъ въ Кіевъ ; многіе изъ родственниковъ и знакомыхъ , бывшіе монахами въ печерской лаврѣ , склоняли Сквороду вступить въ монашество : полно бродить по міру , св. лавра приметъ тебя какъ мать чадо , ты будешь столпъ и укрѣпленіе обители. Нѣтъ , возразилъ Скворода , не мнѣ грѣшному скрывать сердце въ ризѣ. Въ Харьковѣ , губернаторъ Е. А. Щербининъ наслышавшись о Сквородѣ , призвалъ его къ себѣ и въ разговорахъ съ нимъ спросилъ : добрый человѣкъ , для чего не избереши ты себѣ никакого извѣстнаго состоянія ? — Міръ подобенъ театру , — отвѣчалъ Скворода ; — чтобъ представлять на немъ съ успѣхомъ и похвалою , должно брать роли по способностямъ ; ибо дѣйствующее лице пріобрѣтаетъ похвалу не познатности роли , но за удачную игру ; не способный представлять удачно никакого лица , кромѣ простоты и смиренія , я самъ избралъ эту роль и доволенъ собою ; трудъ приврожденной склонности есть удовольствіе. Увлекаемый любовію къ уединенію , Скворода поселился на пасекѣ Гужвинской , близъ Харькова , при-

принадлежавшей помѣщикамъ Земборскимъ, которыхъ онъ любилъ за добродушіе. Посреди лѣса, въ уединенной жилищѣ, онъ оградилъ духъ свой безмолвіемъ и предался на свободѣ размышленію. Здѣсь онъ написалъ первое полное свое сочиненіе *Наркизъ*, познай себя, и *Асханъ*, познай самаго себя. Потомъ приглашенный Сошальскими въ деревню ихъ Гусинку, онъ полюбилъ и мѣсто и хозяевъ, и поселился у нихъ также на уединенной пасекѣ. Въ 1770 году поѣхалъ онъ съ ними въ Кіевъ и остановился у родственника ихъ Іустина, начальника китаевской пустыни; прошли три мѣсяца, проведенные имъ съ удовольствіемъ. Вдругъ, однажды спускаясь по горѣ на подоль, почувствовалъ онъ запахъ мертвыхъ труповъ, не могъ далѣе идти, воротился домой, и изгоняемый какимъ-то безпокойствомъ изъ Кіева, не смотря на убѣдительныя прозбы О. Іустина, отправился на другой же день въ Ахтырку, гдѣ и остановился по пріязни у архимандрита Венедикта. Не прошло нѣсколькихъ дней, какъ получили извѣстіе объ открывшейся въ Кіевѣ чумѣ. Чудна рука Провидѣнія, выведшая Сквороду заблаговременно изъ Кіева! Сквороду можно было назвать украинскимъ странствующимъ философомъ; повсюду онъ былъ гостемъ и ни гдѣ хозяиномъ; ничего въ мірѣ не называлъ своимъ, кромѣ пріобрѣтеннаго познанія, и какъ Стильпонъ Мегарскій, земнымъ богатствомъ считалъ только мудрость. Онъ гостилъ у Тевяшева, у Захаржевскаго, у Щербинина, у Ковалевскаго, гостилъ въ монастыряхъ: старохарьковскомъ, харьковскомъ училищномъ, ах-

тырскомъ , сумскомъ , святогорскомъ , сенинскомъ ; но преимущественно любилъ Харьковъ и часто посѣщалъ этотъ городъ. Повсюду , выбиралъ уединенный уголь , жилъ просто , самъ себя слугой ; повсюду любилъ людей и не навидѣлъ ихъ пороки. Подъ конецъ жизни , отправился онъ въ село Хотетово , въ 25 верстахъ отъ Орла , къ другу своему , который предлагалъ ему домъ свой , какъ мирную пристань послѣ долгаго странствованія ; но не прошло трехъ недѣль и Сковорода пожелалъ любимицы своей Украйны ; въ ея сырой землѣ , какъ въ объятяхъ хотѣлъ онъ кончить жизнь , и , не смотря на убѣжденія , па погоду , на болѣзнь , на трудъ пути , поѣхалъ. Останься ! умолялъ его К. Духъ мой велитъ мнѣ ѣхать , отвѣчалъ Сковорода. А духу своему онъ никогда не противился. Пріѣхавъ въ Курскъ , остановился онъ отдохнуть отъ пути у благочестиваго архимандрита Амвросія ; отсюда отправился далѣе , въ Гусинку , любимое свое пустынножителство ; но въ концѣ пути почувствовалъ побужденіе ѣхать въ Ивановку , слободу Г. Ковалевскаго. Здѣсь и кончилъ онъ свой путь въ 1794 году. Предъ кончиною завѣщалъ предать себя землѣ на возвышенномъ мѣстѣ , близъ роши и гумна и начертать на мѣстѣ камнѣ : мнѣ ловилъ меня , но не поймалъ. Онъ оставилъ послѣ себя много сочиненій нравственно-философическихъ , и писемъ на русскомъ , латинскомъ и еллинскомъ языкахъ ; нѣкоторыя издашы , другія хранятся у Г. К. 1795 г. въ селѣ Хотетовѣ сочинена ему слѣдующая Эпитафія ;

*Ревнитель истины духовный, боготецъ,
И словомъ и умомъ и жизнью мудрецъ,
Любитель простоты, и отъ суеты свободы,
Безъ лести другъ прямой, доволенъ вѣсьма всегда:
Достигъ на верахъ наукъ, познавши духъ природы,
Достойный для сердецъ примѣръ Сковорода.*

Характеръ и ученіе Сковороды можно представить въ слѣдующихъ отдѣленіяхъ:

1. Впрсава въ простонародномъ ситкѣ, съ видлогою и горбою за плечами, съ дудкою за поясомъ, съ палицею въ рукахъ, ходилъ по селеніямъ, просвѣщаль народъ стариннымъ малороссійскимъ слогомъ, не льстилъ временщикамъ, и при богатствѣ внутренняго самодовольствія почитая всякую почестъ мышеловкою для души своей, часто говариваль: я все пока ничто; какъ стану что, то съ меня ничто. Добрый челоукъ вездѣ найдетъ насущный хлѣбъ у людей, а воду дастъ ему земля безъ платы; лишнее не нужно. Меня хотять мѣрять Ломоносовымъ, какъ будто бы Ломоносовъ есть казенная сажень, которою также всякаго должно мѣрять, какъ короткой однимъ аршиномъ мѣрять и парчу, и шелковую матерію и рядиву. Прошу Господь не заказывать мнѣ своихъ кошанныхъ чучель, я ваяю не изъ воску, а изъ мѣди и камня. Мнѣ не нужны подорожныя: я отважно вступаю въ море не для прогулки, что бы вылить изъ губы въ губу, но чтобы обѣхать землю и для открытія новаго свѣта. Дѣйствительно обстоятельства жизни Сковороды и Ломоносова довольно противоположны. Ломоносовъ родился въ бѣднѣй рыбачей хижинѣ на берегахъ Ледовитаго моря: Сковорода увидѣлъ свѣтъ въ курной хатѣ земледѣльца священника подъ благорастворен-

нымъ небомъ Малороссіи. Ломоносовъ образовался для просвѣщеннѣйшихъ европейскихъ обществъ: Сковорода преимущественно обращалъ свое знаніе въ недрахъ низшей части малороссійскаго и бѣлорусскаго народа. Лучи Ломоносова блестятельны для Россіи; лучи Сковороды теплотворны для Украйны. Ломоносовъ есть русскій Пиндаръ и Цицеронъ. Сковорода есть русской Сократъ.

2. И Сократъ и Сковорода чувствовали въ себѣ призваніе свыше быть наставниками народа. Въявъ оному, они стали народными учителями, въ собственномъ и высокомъ разумнѣнн сего слова. Живое чувство долга, какъ требованіе совѣсти развитое въ бытіе и силу, составляло у Сократа его Демоніона, а у Сковороды Рафаила его сердца, родимца и кормилица его новой славы, который примирялъ поступки и цѣлую жизнь его съ высшимъ чиномъ вещей, или духовнымъ откровеніемъ природы. Жизнь Сократа и Сковороды развивалась изъ тѣхъ же самыхъ началъ, энтузіазма и ироніи; равнымъ образомъ у обоихъ энтузіазмъ былъ положительный элементъ жизни, погружавшій конечное сознаніе въ одушевленное ясновидѣніе безконечнаго; а иронія — отрицательный, представлявшій конечное какъ шутку и игру. По ученію Сковороды, какъ и по ученію Сократа, основное начало и условіе вѣденія есть самопознаніе. Подобно Сократу, толковавшему для греческаго народа текстъ чловѣческой природы по гаданіямъ здраваго смысла, Сковорода изьяснилъ русскому простонародію тотъ же самый текстъ, но по откровеніямъ небснаго разума; и также какъ Сократъ, не ограничиваясь ни мѣстомъ, ни временемъ, ояъ училъ на распутіяхъ, на торжищахъ, у кладбища, на папертяхъ церковныхъ, на праздникахъ, когда по его острому словцу, скачетъ пьяная воля, и во дни страды, когда въ бездождіи потъ поливаетъ землю. Ояъ вездѣ на

ходили идею : ибо кто дѣйствительно имѣеть идею и занимается ею отъ сердца , отъ души , тотъ вездѣ съ нею встрѣчается.

3. Сковорода и самъ избралъ , но свободно , въ задачу и образецъ своей дѣятельности Сократа , какъ очевидно изъ слѣдующаго мѣста : „Какъ мы слѣпы въ томъ , что нужно намъ есть... Въ Руси многіе хотять быть Платонами , Аристотелями , Зенонами , Эпикурами , а о томъ не разсуждаютъ , что Академія , Лицей и Портікъ произошли изъ науки Сократовой , какъ изъ личнаго желтка цыпленокъ вывертывается. Пока не будемъ имѣть своего Сократа , до толъ не быть , ни своему Платону , ни другому философу... Отче нашъ иже еси на небесѣхъ ! Скоро ли ниспослешъ къ намъ Сократа , который бы научилъ насъ найпервѣе познанію себя , а когда мы себя познаемъ , тогда мы сами изъ себя выведемъ науку , которая будетъ наша , своя , природная... Да святится имя Твое въ мысли и помыслѣ раба твоего , который замыслилъ умомъ и пожелалъ волею быть Сократомъ въ Руси ; но земля русская обширнѣе греческой , и не такъ - то легко будетъ ему скоро обхватить Русь проповѣдію своею. Да прійдетъ царствіе Твое , и тогда зерно по слову Твоему съемое взойдетъ яко кривъ , и тогда я выпилъ - бы стаканъ цикуты , какъ соты медовыя. *Non fugio mortem , si fatah assequar...* Да будетъ воля Твоя святая на мнѣ во всѣхъ путяхъ моихъ и начинаніяхъ моихъ , ибо я разсуждаю , что знаніе не должно узить своего изліянія на однихъ жрецовъ науки , которые жрутъ и обжираются , но должно переходить на весь народъ , войти въ народъ , и водвориться въ сердца и души всѣхъ тѣхъ , кои имѣють право сказать : и я человѣкъ , и мнѣ что человѣческое , то не чуждо ! Избави отъ лукаваго ; ибо много прежде предлежитъ развалить , разломать и искрошить , чѣмъ прійдетъ

время строить на старомъ грунтѣ новую храниву! И кто будетъ по нашемъ Сократѣ нашимъ Платономъ? Что будетъ, то будетъ; а кто будетъ? Богъ вѣсть. Мое дѣло теперешнее, а оное — *grata superveniet, quae non sperabitur hora* — само придетъ, когда придетъ пора. Оное уже треплетъ во чревт матери своей: но только Анва слышитъ, какъ выигрался младенецъ во чревѣ Маринномъ. Что мнѣ есть любезнѣе на небеси или на земли: точию поучати святынѣ? Обучатися и купно обучати братію добродѣтели: яко же свыше заповѣдано мнѣ: сей мой санъ есть и жребій и конецъ и цвѣтъ и плодъ жизни и трудовъ моихъ упокоеніе. Согрѣлось сердце мое, и въ поученіи моемъ разгарается огонь; что я говорю, то глаголю отъ избытка сердца, а не для того только, что бы говорить, или чтобы не молчать. Энтузіазмъ Сквороды часто простирался до такой степени, что, по вѣкоторымъ частнымъ явленіямъ его жизни, можно бы почесть его за Теоманта, испытываго всѣ переходы вдохновенія. Сквородѣ въ энтузіазмѣ казалось, что духъ его носимый въ океанѣ безпредѣльныхъ идей, какъ бы осязаетъ вселенную въ ея безконечности, слышитъ со стороны вѣчности, видитъ въ соединеніи обѣихъ: но *вселенною* для него была *Русь святая, человечествомъ* народъ русскій. Когда умъ мой и сердце мое водворяется въ домъ, который Премудрость создала себѣ во Святой Руси, говоритъ Вирсава, когда я упиваюсь отъ тука дому сего, я блаженъ, какъ тотъ, который имѣетъ племя въ Сіонѣ; въ горней Руси я вижу все новое, новыхъ людей, новую тварь, новое твореніе, новую славу. О, какъ мнѣ тогда и легко и весело, и мило и любо и вольно! Мысль моя лѣтаетъ безпредѣльно, въ высоту въ глубину, въ широту; не мѣшаютъ ей ни горы, ни моря, ни степи: она провидитъ отдаленное, прозираетъ сокровенное, заглядываетъ въ прежде бывшее, объмлетъ сущее, проникаетъ въ будущее, шествуетъ по лицу

кеана, входитъ сквозь двери затворенныя; глаза ея голубые, крылья орлиныя, проворность оленя, дерзость львиная, вѣрность горличья, благодарность Пеларгова, агнцово незлобіе, быстрота соколя, бодрость журавля: ведетъ же ее духъ вкуса, духъ вѣры, духъ надежды, духъ милосердія духъ свѣта, духъ прозрѣнія, духъ чистосердечія: облекается она въ гласъ грома, въ слово нечаянное какъ молнія. О, какъ тяжело и грустно изъ сей горней страны обращаться долу, гдѣ мудрецы очами бочуть (*), устами гогочуть, что мнится бѣсы ихъ мучать, и шевелятся и красуются, какъ обезьяны, болтають и велерѣчатъ, какъ Римская Цитерія, чувствуютъ какъ кумиръ, мудрствуютъ какъ идолъ, осязають какъ преисподній кротъ, щупають какъ безокой, у котораго слѣпыя очи, гордятся какъ безумный, измѣняются какъ луна, беспокоятся какъ сатана, паучаются какъ паучина, алчны какъ песь, жадны какъ водная болѣзнь, лукавы какъ змѣй, ласковы какъ крокодилъ, постоянны какъ море, вѣрны какъ вѣтеръ, надежны какъ ледъ, разсыпчивы какъ прахъ, исчезаютъ какъ сонъ. И они люди? Люди! но сколько есть Гловацкихъ, у нихъ же нѣтъ головы. Энтузіазмъ Сквороды преимущественно отразился въ его драмахъ, или, по его надписанію, видѣніяхъ, въ коихъ онъ представилъ борьбу стараго и новаго образованія какъ прю благихъ и злыхъ духовъ, о человечествѣ и народности. Видѣнія сіи можно назвать тѣмъ свѣтомъ не поддѣльнаго русскаго патоса, и они достойны особаго историко-критическаго, изученія въ сравненіи съ Прометеемъ - Эсхила, съ Аяксомъ - Софокла, съ Бакхами - Эврипида, кои все были извѣстны Сквородѣ въ подлинникѣ; и съ чуждыми для него:

(*) Бочить, значитъ косить въ бокъ и вытаращивать глаза, какъ выцуклыя бочки; гоготать, значитъ смѣяться по лошадиному; подобіе взято отъ конскаго ржанья, въ коемъ часто повторяется слогъ го.

съ благоговѣніемъ ко кресту, и съ чудодѣйнымъ Магомъ Кальдерона, съ Фаустомъ Кляпгера и Гете, съ Каиномъ и Манфредомъ Байрона.

4. Иронія Сквороды была большею частью прикрытіемъ его энтузіазма; ея игривая молнія всего чаще тогда отражалась, когда преломляла высшую степень восторга. Слѣдующій отрывокъ раскрываетъ духъ и образъ его ироніи, которая уронила достоинство сего мыслителя въ обществѣ, бывъ принята за положительное начало жизни. Отеческое наказаніе заключаетъ въ горести своей сладость, а мудрая игрушка утаиваетъ въ себѣ силу. Глупую важность встрѣчаютъ по виду, провожаютъ по смѣху, а разумную шутку важный печатлѣтъ копецъ. Нѣтъ смѣшнѣе какъ умный видъ съ пустымъ потрохомъ, и нѣтъ веселѣе, какъ смѣшное лице съ утаенною дѣльностью. Не по кошельку суди сокровище: праведенъ судъ суди. Иногда во вретницѣ дражайшій кроется камень. Вспомните нашу родимую пословицу: красна хата на углами, но пирогами. Я и самъ не люблю превратной маски тѣхъ людей и дѣлъ, о коихъ можно сказать Малороссійскую пословицу: стучить, шумить, гремѣть... А что тамъ? Кабыля мертва голова бѣжить. Говорятъ и Великороссійцы: лѣтала высоко, а съла не далеко, о тѣхъ, что богато и красно говорятъ, а нечего слушать. Нелюба мнѣ сія пустая надменность и пышная пустошь, а любо то, по нашей пословицѣ, что сверху ни что, но въ середкѣ что; снаружи ложь, во ввутьр истина. Истина есть, коль разумѣемъ оное такъ, какъ оно есть, а не какъ тебѣ въ мечтѣ сложилось, а мечта ложь есть, и ея сословіе: пѣсть. Хочешь ли поучать народъ, поглушайся съ нимъ за одно въ премудрости. — Иронія Сквороды до того развоществовала, что оныя обращала даже въ

путку свое собственное имя, называя мысли свои блиномъ бѣлымъ, спеченнымъ на черной сковородкѣ.

5. О самопознаніи, какъ объ основномъ началѣ своего ученія, Сковорода кромѣ Наркиза и Асканя, написалъ 6 разговоровъ о внутреннемъ чловѣкѣ, съ коими соединена Симфонія о народѣ. Что бы представить хотя въ крайнихъ чертахъ, процессъ народнаго ученія Сковороды о семъ предметѣ, выпишемъ главную мысль его въ сводѣ: „Троякое есть познаніе себя, и кто не позналъ себя тройко, тотъ не знаетъ себя, ибо кто знаетъ себя съ одной стороны, а не знаетъ себя съ прочихъ сторонъ, тотъ все равно, что ничего не знаетъ про себя, за себя и о себѣ, словно: самага себя и свое. Первое познаніе есть познаніе себя какъ бытія самоличнаго, самоособнаго, самосущаго, т. е. какъ чловѣка одинокаго, отъ всѣхъ людей отличнаго, только на самага себя похожаго... Вспомни пословицу: всякъ Еремѣй про себя разумѣй. Всякъ долженъ узнать себя, именно свою природу; чего она ищетъ? Куда вѣдетъ? И какъ вѣдетъ? И ей послѣдовать безъ всякаго отнюдь насилія, но и съ глубочайшимъ покореніемъ. Ковь ли ты? Вози сѣдока. Воля ли ты? Носи яремь. Песъ ли борзой? Лови зайцы. Дацкой ли? Дави медвѣдя... Другое познаніе есть познаніе себя какъ бытія общежительнаго, гражданскаго, народнаго, Государственнаго, т. е. какъ чловѣка, сличнаго съ другими *истою* вѣры, закона, обычая, и языка, и похожаго на другихъ людей вкупѣ живущихъ въ одной землѣ, которой ими, родина, отчизна, рѣчь общи. Всякъ долженъ узнать свой народъ, и въ народѣ себя. Русь ли ты? будь имъ: вѣрь православно, служи Царицѣ правно, люби братію кравно. Ляхъ ли ты? Ляхъ будь. Нѣмецъ ли ты? Нѣмечествуй. Французъ ли? Французуй. Татаринъ ли? Татарствуй. Все хорошо на своемъ мѣстѣ и въ своей мѣрѣ, и все красно,

что чисто природно, т. е. не поддѣлано, не подмѣшано, но по своему роду. Не будь ни теплъ, ни холоденъ, да не изблюютъ тебя. Русь не Русская видится мнѣ диковинкою, какъ если бы родился человѣкъ съ рыбьимъ хвостомъ или съ собачьею головою... Третіе познаніе есть познаніе себя, какъ бытія сотвореннаго по образу и по подобію Божію, общаго со всякимъ бытіемъ человѣческимъ... Посреди насъ живетъ то, что превъше всего есть... По первому познанію ты узнаешь свое собство, почему ты Еремѣй и какой ты Еремѣй. По второму ты узнаешь свою стать: почему ты Русь? И какова Русь? По третьему узнаешь ты свою общность, почему ты человѣкъ? И что есть человѣчество? По всему ты узнаешь себя и отлично и слично, и не слитно и слитно... О Боже, коль не слична мусикія безъ Св. Духа Твоего! И коль смѣхотворна премудрость, не сличившая и не познавшая себя! Сковорода досадуетъ на тѣхъ народоучителей, которые проповѣдывали одностороннее познаніе себя, и въ семь отношеній, упрекаетъ даже и Сократа. У Грековъ онъ находитъ трехъ апостоловъ самопознанія: великаго незнакомца, написавшаго на дельфійскомъ храмѣ мудрое: узнай себя самаго, Соломона и Сократа; но дельфійская надпись относилась къ познанію себя, какъ особи *individuum*, Соломонъ училъ познанію себя какъ гражданина *in statu*, Сократъ имѣлъ въ виду познаніе себя какъ человѣка вообще, *in genere*. Что есть человѣкъ одинокій, уединяющій себя отъ другихъ людей, погружающійся въ думу о себѣ одномъ? Круглый сирота, дитя безродное, родитель безчадный. Что есть гражданинъ въ народѣ, отчуждающемъ себя отъ другихъ народовъ, закатывающемся только въ свою наличность? То, что и народъ его т. е. бытіе раждающееся, существующее и раждающее только въ пространствѣ, а не во времени, объемлющее собою мѣста, но не вѣка; опредѣленіе: подлежащее географіи, но не исторіи. Что

же тотъ, кто отождаетъ себя въ познаніе съ цѣлымъ чело-
вѣствомъ, космополитъ? Собака въ езоповой баснѣ, которая
варочно упустила наличный кусокъ мяса, и кинула въ рѣку
чтобы уловить тѣнь ояго. Спаситель, по заключенію Сково-
роды, первый училъ полному, т. е. тройкому познанію себя,
какъ познанію одному, и онъ доказываетъ свое заключеніе
текстами новаго завѣта.

6. Съ раскрытіемъ въ Сковородѣ внутренняго побужде-
нія какъ народнаго мыслителя и наставника раскрылась вмѣ-
стѣ и потребность приобрѣсть сознаніе простонародности. По-
тому Сковорода, оставивъ учительство въ школахъ, проводилъ
жизнь какъ старецъ, преимущественно въ селеніяхъ, кои на-
зывалъ онъ пустынями, въ тихой и смиренной долѣ, и, обра-
щаясь въ кругу простаго народа, старался изучить его при-
роду, его волю, его языкъ и обычаи: ибо, по его мысли,
учитель не учитель, а только служитель природы. Мысль сію
относилъ Сковорода и къ званію законодателя, и она прекра-
сно развита имъ чрезъ уподобленія. Сокола вскорѣ научишь
летать, но не черепаху. Орла въ мгновеніе научишь взирать
на солнце и забавляться, но не сову. Еленя легко направишь
на кавказскія горы и привлечешь пить безъ труда изъ чистѣй-
шихъ нагорныхъ водоточей: но не верблюда и не вепря. Вся-
кое дѣло спѣетъ собою, и наука спѣетъ собою. Клубокъ самъ
собою покатится съ горы, отними только препятствующій
ему претыканія камень. Не учи его катиться, а только по-
собляй. Къ объясненію сихъ понятій прибавимъ еще выраже-
ніе Сковороды, что учителю надлежитъ быть вездѣ-сущимъ
въ народѣ: ибо изводъ образованія долженъ быть изъ народа,
для народа, народный; долгъ же учителя есть познать нужду,
мѣру, примѣръ и свойство исты образованія, и сочетать себя
съ народомъ, то есть изводъ съ истою, или форму съ идеей.

Коликое идолопоклонство восписывать выписнымъ мудрецамъ и покупнымъ учителямъ изъ Нѣмецъ и Французъ, силу воспринять и воспричитать чуждому воспитанію! Свое воспитаніе утаевается въ природѣ всякаго народа, какъ огонь и свѣтъ невидимкою утаился въ кремешкѣ. Приставъ же губку либо трутъ, не пожалѣй же руки и ударь кресаломъ, и выкресешь огонь у себя дома, и не будешь ходить по сосѣднимъ хатамъ съ трепетицею, кланяться и просить: пожичь мнѣ огонь! — Таково было педагогическое искусство Сковороды въ образованіи простаго народа; и отъ того жизнь и всѣ созданія Сковороды цѣломудренны и свободны, какъ библія и наши предки.

7. Сковорода самъ называлъ ученіе свое тканкою и плеткою престонародвою, а себя называлъ другомъ поселянъ, чужимъ для тѣхъ ученыхъ, кои такъ горды, что не хотятъ и говорить съ поселяниномъ, и онъ гордился именемъ народоучителя, презирая кривые толки, и насмѣшки педантовъ своего времени. Надо мною позоруются, говорилъ онъ, пускай позоруются; о мнѣ бають, что я вошу свѣчу предъ слѣпцами, а безъ очей не узрѣть свѣточа: пускай бають; на меня острять, что я звонарь для глухихъ, а глухому не до гулу: пускай острять; они знаютъ свое, а я знаю мое, и дѣлаю мое какъ я знаю, и моя тяга мнѣ упокоеніе. Барская умность, пишетъ Сковорода, будто простой народъ есть черныи, видится мнѣ смѣшная какъ и умность тѣхъ названныхъ философовъ, что земля есть мертвая. Какъ мертвой матери раждать живыхъ дѣтищъ? И какъ изъ утробы чернаго народа выловились бѣлые господа? Смѣхотворно и мудрованіе, якобы сонъ есть остановка и перерывъ жизни человѣка, я право не вижу толку въ междужитіи и междусмертіи: ибо что такое живая смерть и мертвая жизнь? О докторы и философы!

Сонъ есть часть жизни, т. е. живая смѣна въ явленіи жизни, въ которой замыкаются прелести внѣшняго міра и отворяются духовныя мечты, чтобы свергнуть познаніе свыше, изъ внутренняго міра. Мудрствуютъ: простой народъ спитъ, пускѣй спитъ и сномъ крѣпкимъ, богатырскимъ; но всякъ сонъ есть пробудный, и кто спитъ, тотъ не мертвечина и не трупище околѣвшее. Когда выспится, такъ проснется; когда намечтается, такъ очутится, и забодруствуетъ. Таковое сознание было первое, новое, образцовое на Руси; оно не было ни подражаніе инопородному, ни продолженіе своему преждеданному, и потому Сковорода называлъ ученіе свое, изъ его самороднаго сознанія въ познаніе построившееся, новою славою. Въ одномъ видѣніи, въ коемъ душа его изверглась кипучею лавою энтузіазма и ироніи, онъ представилъ состязаніе свое съ бѣсомъ, враждовавшимъ его новой славъ. Даймонъ, слышь Варсива! Младенькій умъ, сердце безобразное, душа, исполненная паучины, не поучающая, но паучающая! Ты ли творецъ новыя славы? Варсива: Мы то, Божіею милостію, рабы Господни, и дерзаемъ благовѣстить новую славу. — Даймонъ: вынѣ, не обвиняя провѣщай вину, отъ чего мое ветхое жилище въ міріаду кратъ многолюднѣе твоего новаго? Варсива: темворѣчишь! открой, если можешь, откровеніе сердца твоего бездву. — Даймонъ: о апокалипта! страдность въ словѣ, стропотность въ пути, трудность въ дѣлѣ: воть троеродный источникъ пустыни новыя. Варсива: и лжешь, и темворѣчишь! Кто можетъ поднять на пути золото или бисеръ, мянущій быти нѣчто бесполезное? Кій тетервакъ не дерзнетъ вскочить въ сѣть или западню, почитая ее рогомъ изобилія. Кій агнецъ не устрашится матери творящейся волкомъ, и не прильнетъ къ волку, представляя его матерью? Не вижу міра, не вини и славы новыя! Когда что любятъ и желаютъ мысли, тогда и сердце внутрь распространяется, раздувается,

радуется ; во время же огнушенія , стѣсняется , жметя , ту-
жить , подобно недужному , который отвращается отъ пищи ,
и уста сжимаетъ . Невипна слава новая . Нѣтъ любви къ вос-
пріятію ея ; сердце туго связано тугою , оглохло какъ аспидъ ,
студено какъ ледъ сотворилось къ матери своей согрѣвавшей
его въ пѣдрѣ своемъ , и улюливавшей его пѣсвенкою колыбель-
ною : сынъ мой ! если поспишь , сладко поспишь , если пой-
дешь , безболзненъ будешь и радость будетъ на всѣхъ путяхъ
твоихъ . Кто же виденъ ? Ты враже ! ты , украшенная гробаница !

§ 155. Платонъ Левшинъ митрополитъ московскій ,
сергіевской лавры архимандритъ , род. 29 іюня 1737 го-
да въ подмосковскомъ селѣ Чашниковѣ , архиастырь
знаменитый обширнымъ умомъ , ученостію и краснорѣ-
чіемъ . Изъ многочисленныхъ его сочиненій , сверхъ пре-
восходныхъ проповѣдей наиболѣе отличается краткое бо-
гословіе , инструкція благочиннымъ , увѣщаніе раскольни-
камъ и краткій катихизисъ . Онъ скончался 11 ноября
1812 года и похороненъ въ спасовиѣанскомъ монастырѣ .
Подышемъ сколько нибудь воздухомъ русскаго Платона :

Міръ сей есть на подобіе театра славу Божию намъ пред-
ставляющаго , на подобіе книги , Создателя своего проповѣ-
дающей , на подобіе зеркала , въ которомъ усматриваемъ яс-
ныя премудрости Божія изображенія . Вездѣ во всѣхъ наро-
дахъ самыхъ дикахъ видимы были олтари , вездѣ курились
жертвенники , и чувствіе быть Божеству , въ чловѣкѣ столь
было сильно , что лучше захотѣлъ онъ камень , или другую
тлѣнную вещь почитать за Бога ; нежели думать , что нѣтъ
Бога . — Совѣсть всякаго по содѣланіи добра живую ввуть

себя чувствуетъ радость: а по содѣланіи зла смущается и терзается. Но сіе чувство должно происходить отъ нѣкоей врожденной намъ силы, которая убѣдительно увѣряетъ, что есть нѣкто всевѣдущій и всемогущій Судія, добрыхъ награждаетъ щедрый, а злыхъ строжайшій наказатель. Сколькобъ человекъ въ жизни сей счастливъ нибылъ и сколькобъ всякими вещами ни изобиловалъ, однакожъ не можетъ столь желаніе свое удовлетворить, чтобы веселости мірскія нѣкогда ему не наскучили, и чтобъ желаніе его къ большому чему не устремлялось. Соломонъ испытавъ всѣ роды веселостей, принужденъ напоследокъ сказать: суета суетствъ и всяческая суета. Сіе врожденное желаніе, какъ не можетъ быть напрасное, должно оно удовлетворено быть нѣкимъ совершеннѣйшимъ и неизмѣняемымъ добромъ: а оно есть Богъ. Сіа столь убѣдительныя разсуждая доказательства, нельзя довольно понять ослѣпленія нечестивыхъ безбожниковъ. Почему не безъ причины нѣкоторые сомнѣваются, чтобъ были такіе люди, которыебъ отмѣтая бытіе Божіе, отъ совѣсти своей при томъ обличаемы не были.

Прим. Любовь Русскихъ, говаривалъ Платонъ, какъ къ единовѣрцамъ, такъ и къ иновѣрцамъ, какъ къ роднымъ, такъ и къ дальнимъ особенно выражается: 1. въ привѣтствіяхъ, когда мы испрашиваемъ другъ другу помощи Божественной: *Богъ въ помощь!* и въ изъявленіи благодарности, которая есть выраженіе желанія о вѣчномъ спасеніи душъ нашихъ: *спаси Богъ!* 2. въ изобиліи уменьшительныхъ именъ, коихъ ни какой лексиконъ изчислить не можетъ, и коихъ въ подобномъ количествѣ ни одинъ языкъ не имѣетъ наприм. Александръ, александра, александрушка, александришка, александрикъ, александра, александра, александришка, александришка, александришка и проч. 3. во всенародномъ обычаѣ называть другъ друга родственными именами; такъ младшій называетъ старшаго дѣдушкой, равнаго — братцемъ, младшаго — сын-

комъ; такъ подчиненные начальника именуютъ батюшкою, а начальники подчиненныхъ нарицаютъ дѣтушками, ребятами, братцами и пр. Русскій обыкновенно и самаго Бога называетъ Батюшкою; Батюшка поладъ дожжечка... хлѣбушка. 4. въ расположеніи ихъ къ общей совокупной молитвѣ, при которой всѣ земныя распри и несогласія утихаютъ: любопытно видѣть, какъ русскіе ямщики на лейпцигской, или другой какой либо ярманкѣ, какъ въ необъятныхъ толпахъ, — волжскіе бурлаки, какъ русскіе воины на бивакахъ собравшись во едино и обратясь къ востоку, встрѣчаютъ день, начинаютъ обѣдъ и ужинъ, пріуготовляются ко сну, общемо торжественною молитвою; 5. въ пословицахъ, которые ясно показываютъ всенародное стремленіе, начинать и оканчивать всякое дѣло по волѣ и благословенію Божію, каковы суть: тишь да гладь, да Божья благодать; за сиротою Богъ съ калятою; никто такъ какъ не Богъ; Богу молиться всегда пригодится; 6. изъ многихъ народныхъ выраженій, свойственныхъ токмо генію русскаго языка: напр. богадѣля, т. е. мѣсто въ которомъ посредствомъ милостыни мы дѣлимся съ Богомъ и для Бога; убогій, т. е. близкій и доступный къ Богу; нива Божія, т. е. кладбище.

§ 156. Дмитрій Сергѣевичъ Аничковъ, — надворный совѣтникъ, профессоръ логики, метафизики и чистой математики, обѣихъ гимназій въ московскомъ университетѣ инспекторъ и членъ вольнаго русскаго собранія московскаго — обучался сперва въ сергіево-лаврской семинаріи, потомъ во вновь открытомъ тогда московскомъ университетѣ, гдѣ по окончаніи курса наукъ подъ руководствомъ профессоровъ Фроммана, Шадена, Дильтея и Барсова произведенъ магистромъ философіи и свободныхъ наукъ: 1760 г. въ семъ званіи читалъ лекціи о метафизикѣ по Вишклеру, о геометріи и тригонометріи по Вейдлеру; ординарнымъ профессоромъ наименованъ

1771 г. апрѣля 9. Изъ сочиненій его извѣстенъ: 1. курсъ чистой математики, который онъ сперва въ 1765 г. перевелъ и издалъ изъ Вейдлеровыхъ сочиненій, а послѣ многократно поправляя, перемѣняя и прибавляя, составилъ изъ онаго свой собственный, который началъ издавать въ Москвѣ съ 1780 по 1787 годъ въ 4 частяхъ, заключающихъ въ себѣ: ариметику, геометрію, теоретическую и практическую тригонометрію и алгебру. Къ нимъ особой книгой напечатана еще фортификація и артиллерія. Ариметика его по методѣ Волфіевой издана была въ первый разъ еще въ 1764 г., потомъ съ пополненіемъ въ 1775 г. а до нынѣ ее уже вышло 6 изданій; эта книга тогда была почти единственнымъ учебникомъ для преподаванія математики. Онъ сочинилъ и напечаталъ въ Москвѣ 1782 г. на латинскомъ языкѣ въ 3 книжкахъ для философскихъ лекцій своихъ, дополненія къ Бауместеровой логикѣ, метафизикѣ и космологіи, подъ названіемъ: *Annotationes in Logicam, Metaphysicam et Cosmologiam*. Сверхъ сего есть нѣсколько торжественныхъ словъ и ученыхъ разсужденій, читанныхъ имъ въ собраніяхъ московскаго университета и въ Москвѣ тогда же печатанныхъ, а именно: 1. *Рѣчь на Россійскомъ языкѣ о мудромъ изреченіи греч. философа: разсматривай всякое дѣло съ разсужденіемъ*, ноября 26 1762 года; 2. *Слово о томъ, что міръ есть яснымъ доказательствомъ премудрости Божіей и что въ немъ ничего не бываетъ по случаю*, іюня 30, 1767 г.; 3. *Dissertatio philosophica de ortu et progressu religionis apud*

diversas maximeque rudes gentes, т. е. философское разсужденіе о началѣ и происхожденіи богопочитанія у разныхъ, особенно невѣжественныхъ народовъ; августа 25, 1769 г. на обоихъ языкахъ порознь напечатана. Сочинитель извѣстный своимъ благочестіемъ, изданіе разсужденія, писаннаго имъ для полученія званія орд. проф. поручилъ одному своему товарищу, тогда прибывшему изъ Англии профессору, который включилъ въ оное много вольнодумныхъ мыслей; по донесенію протоіерея Петра Алексѣева экземпляры сего сочиненія были отобраны и по распоряженію начальства, публично сожжены палачемъ на лобномъ мѣстѣ въ Москвѣ, а разсужденіе съ исправленіями вновь напечатано; 4. Слово о свойствахъ познанія человѣческаго и средствахъ предохраняющихъ умъ смертнаго отъ разныхъ заблужденій; іюня 30, 1770 г. 5. Слово о разныхъ причинахъ, не малое препятствіе причиняющихъ въ познаніи человѣческомъ, іюля 30, 1774 г. 6. Слово о невещественности души человѣческой и изъ оной происходящемъ ея безсмертіи, апр. 22, 1777 года; 7. Слово о превратныхъ понятіяхъ человѣческихъ, происходящихъ отъ различнаго упованія возлагаемаго на чувства, іюн. 30, 1779 г. 8. Слово о разныхъ способахъ тѣснѣйшій союзъ души съ тѣломъ изъясняющихъ, апр. 22, 1783 г. Въ современныхъ періодическихъ изданіяхъ помѣщены разные сго сочиненія и переводы. Умеръ въ Москвѣ 1788 г. мая 1 дн.

§ 157. Андрей Михайловичъ Брянцевъ, статскій

совѣтникъ, ордена св. Владиміра 4 степени кавалеръ, ординарный профессоръ философіи въ московскомъ университетѣ, родился 1719 года, въ вологодской губерніи, обучался сперва въ тамошней семинаріи, потомъ въ московской славено-греко-латинской академіи. Съ 1770 г. вступилъ въ московскій университетъ студентомъ по факультету философскихъ и словенскихъ наукъ. Въ 1779 г. опредѣленъ былъ въ университетскую гимназію учителемъ латинскаго свнтаксиса и греческой этимологій: потомъ преподавалъ начала латинской риторики, греческаго свнтаксиса и російскаго слога, сверхъ того, былъ съ 1784 г. ефоромъ надъ казенными студентами и учениками. Въ 1785 г. произведенъ въ магистры философіи и свободныхъ наукъ; въ 1788 г. экстраординарнымъ, а въ 1795 г. ноября 22, ординарнымъ профессоромъ логики и метафизики, съ 1791 по 1795 г. былъ цензоромъ, а съ 1804 по 1806 г. членомъ училищнаго комитета, и пять разъ деканомъ этикополитическаго отдѣленія. Изъ сочиненій его извѣстны: одно латинское *De criterio veritatis*, при производствѣ въ магистры 1787 г. имъ читанное, но не издавшее въ свѣтъ, и два російскія торжественныя слова, говоренныя въ публичныхъ университетскихъ собраніяхъ и тогда же напечатанныя: 1. *О связи вещей во вселенной*, 1790 г. іюня 30; 2. *О всеобщихъ и главныхъ законахъ природы*, 1799 г. іюля 30. Изъ переводовъ его съ нѣмецкаго языка издавы: 1. *Шеллера сокращенное латинское языкоученіе, или грамматика новѣйшая и изъ вѣствъ до нынѣ*

изданныхъ грамматикъ во всей Германіи самую лучшую и къ обученію юношества удобнѣйшею признаваемая, съ нѣмецкаго, Москва, 1787 г. въ 8; 2. Начальныя основанія нравственной философіи, сочин. Адама Фергусона, съ нѣмец. Моск. 1804 г. въ 8. Сей ученый мужъ и по самой жизни практической философъ издалъ еще книжку: *Antiquitatum Graecarum, graecipue Atticarum, descriptio brevis*, Vladimir 1796 г. въ 12. Онъ скончался въ Москвѣ 1821 г. января 26, на 75 году жизни. Переводы его *курсовъ философіи Снелля, Матерна, Рейса*, коими руководствовался онъ въ лекціяхъ своихъ, утратились вмѣстѣ съ многочисленною его библиотекой въ пожаръ московскій 1812 г.

§ 158. Михаилъ Никитичъ Муравьевъ, тайный совѣтникъ, родился въ Смоленскѣ въ 1757 г. умеръ 1807 г. Онъ написалъ три тома прекрасныхъ прозаическихъ статей въ пользу Великихъ князей Александра Павловича и Михаила Павловича, коимъ преподавалъ нравственность, русскую словесность и исторію Россіи. Сочиненія Муравьева представляютъ изящный примѣръ слога историческаго и дидактическаго. Разсуждая о блаженствѣ, добомудрый говоритъ: если бы мнѣ надобно было представить очевидное изображеніе благополучнаго человѣка, я сказалъ бы, блаженъ обитатель спокойной сѣни, на уединенномъ лугу, близь источника и прозрачной рѣчки, подъ деревомъ, имъ самимъ насажденнымъ, и котораго благотворный листъ защищаетъ его отъ свирѣпости вѣтра!

Уединеніе и бѣдность ограждаютъ его отъ нападенія нечестивыхъ. Путь жизни его есть тайная тропинка которую любить находить пріятная задумчивость чувствительнаго человѣка. Никогда не сіялъ онъ на сѣдалищѣ чести и власти, и прахъ военной не покрывалъ легкой одежды его; но часто отиралъ онъ слезы праведника, утѣсняемаго жестокосердымъ губителемъ, и возвращалъ добродѣтель и раскаяніе въ сердца грѣшныхъ. День и ночь поучается онъ въ великой книгѣ природы, и душа его возвышается неизмѣримою твореній Господнихъ. Съ благодарностію вкушаетъ онъ благодѣяніе жизни, и воображаетъ безъ трепета, что долженъ нѣкогда сокрыться отъ лица земли. Онъ имѣетъ сладостное увѣреніе, что душа его не погибнетъ, и надѣется воскреснуть въ странахъ несравненно прекраснѣйшихъ. Сіи величественныя размышленія дѣлаютъ нравъ его, важнымъ, но не угрюмымъ; онъ не отметаеъ отъ себя нѣжнаго чело-вѣчества, и никогда строгій судъ не исходитъ изъ устъ его. Человѣкъ слабый любитъ слушать совѣты его за тѣмъ, что они пользуются, не оскорбляя, и бремя угрызений совѣсти отпадаетъ по его утѣшительному гласу.

§ 159. Іоаннъ Теофилъ, Буле, коллежскій совѣтникъ, профессоръ исторіи и изящныхъ искусствъ въ московскомъ университетѣ, родился въ нижней Саксоніи въ Брауншвейгѣ, 1767 г. сентября 29. Отецъ его гофъхирургъ, отдалъ его учиться въ екатерининскую гимназію, а потомъ въ каролинскую коллегію: по оконча-

ни съ похвалою курса наукъ, 1783 г. юный Буле, вступилъ въ геттингенскій университетъ для продолженія богословскихъ, философскихъ и филологическихъ наукъ, принять былъ въ филологическую семинарію, гдѣ знаменитый филологъ Гейне былъ его руководителемъ. Въ 1785 г. онъ получилъ отъ философскаго отдѣленія въ награду золотую медаль въ 25 червонныхъ за сочиненіе свое: *Buhle Braunsvicensis Seminarii Philologici Sodalis, Calendarium Palaestinae oeconomicum, commentatio in concertatione civium Academiae Georgiae Augustae, IV iunii, 1785, ab ordine philosophorum praemio Regio ornata, Gottingae in 4.* Въ 1786 г. при производствѣ въ докторы философіи, онъ съ успѣхомъ защищалъ тогда же напечатанную диссертацию свою: *de distributione librorum Aristotelis in exotericos et acroamaticos, eiusaque rationibus et causis.* Между тѣмъ въ продолженіе этого времени онъ давалъ частные уроки нѣмецкому князю Карлу Фирстенбергскому и французскимъ принцамъ люксамбургскому и Монтморанси, жившимъ тогда въ Геттингенѣ для продолженія наукъ, и въ теченіе пяти лѣтъ былъ наставникомъ великобританскихъ принцевъ герцоговъ кумберландскаго, сусекскаго и кембриджскаго. Въ 1797 г. бывши опредѣленъ въ геттингенскій университетъ экстраординарнымъ, а потомъ вскорѣ ординарнымъ профессоромъ по философскому факультету, занималъ мѣсто сіе до 1804 г., въ коемъ тогда попечитель московскаго университета М. Н. Муравьевъ вызвалъ его на кафедру естественнаго *права и изящныхъ искусствъ*;

этотъ приверженецъ Канта преподавалъ также мнѳологію, исторію филозофіи, критику чистаго разума. Въ 1808 г. послѣ Баузе, онъ заступилъ мѣсто директора педагогическаго института. Въ 1811 г. оставивъ московскій университетъ, Буле поступилъ въ штатъ Его Императорскаго Высочества покойнаго принца ольденбургскаго Георга библіотекаремъ, а по кончинѣ его, оставилъ Россію и жилъ въ Брауншвейгѣ, гдѣ и умеръ 11 август. 1821 г. Кромѣ критическихъ изданій Аристотеля; Арата, Горация и другихъ классиковъ, сочиненія Буле слѣдующія: 1) *Abhandlung über die Heiterkeit der Seele u. die Mittel sie zu erhalten u. zu befoerden: in den Braunsch. gelehrten Beyträgen 1872*; 2) *Leben der Anna Boleyn, Gemahlin Königs Heinrich VIII von England: ebendasselbst im J. 1783*. 3) *Programma de fabula satyrica Graecorum, ad indicendam orationem aditalem muneris. Prof. extraordinarii Goettingensis. Goettingae, 1787. in 4*; 4) *Ueber die Gesetzgebung Minos des iuengern in Creta: in dem humanistischen Magazine, herausgeg. von prof. Wiedenburg, zu Helmstadt. St. 11*; 5) *Bemerkungen über den historischen Gebrauch der Quellen zur Geschichte der Cultur der ältesten celtischen u. sandinavischen Voelker. Göttingen 1787, in 8*; 6) *Ueber die Fortdauer u. den Zustand der Seele nach dem Tode; in Moritz's magazine für die Erfahrungs — Seelenkunde 1788*; 7) *De Simplicio, philosopho peripatetico saeculi VI. post chr. nat. eiusque ingenio et scriptis commentatio societati Regiae scientiarum Goettingensi oblata*; 8) *Grundzüge einer allgemeinen En-*

cyclopaedie der Wissenschaften. Lemgo, 1790, in 8;
 9) Geschichte des philosophirenden menschlichen Verstandes. Lemgo. 1791, in 8; 10) Einleitung in die allgemeine Logik u. die Kritik der reinen Vernunft, Götting. 1891 in 8; 11) Lehrbuch des Naturrechts. Götting. 1794. in 8; 12) Lehrbuch der Geschichte der Philosophie u. einer kritischen Litteratur derselben. Götting. 1796 VIII. Fh. in 8. 13) Ankündigung u. Empfehlung oeffentlicher logisch-practischer Uebungen u. philosophischer Disputationen Götting. 1797 in 8; 14) Ueber die Aechtheit der Metaphisik des Aristoteles: in der Bibliothek der alten Litteratur u. Kunst. st. 11; 15) Entwurf der Transscendentalphilosophie. Götting. 1798, in 8; 16) Sextus Empiricus. oder der Scepticismus der Griechen. Lemgo, 1799. in 8; 17) Geschichte der neueren Philosophie seit der Epoche der Wiederherstellung der Wissenschaften. Götting 1800 VI. th. in 8; 18) Ueber den Ursprung u. die vornehmsten Schicksale der orden der Rosenkreuzer u. Freymauer. Eine historisch kritische Untersuchung, Goetting. 1804 in 8. Въ комментаріяхъ гёттингенскихъ помѣщены слѣдующія разсужденія Буле: 19) de pantheismo veterum philosophorum ante Spinozam (Comm. Gott. t. XI); 20) de fontibus, unde Albertus magnus in libris de animalibus materiam hausit (ibid t. XII); 21) de conaminibus philosophorum Graecorum ante Aristotelem in arte logica invenienda et perficienda (ibid t. XIII); 22) de libris Aristotelis vulgo in deperditis habitis (ibid t. XV). Сверхъ того помѣщены его рецензіи на многія книги въ гёттингисчен gelehrten

Anzeigen, въ ienaische allgemeine litteratur zeitung. въ Annales litterarii Helmstädienses и проч. Въ Москвѣ издавы имъ слѣдующія сочиненія показывающія обширность и разнообразіе его познаній и великую дѣятельность

- 1) Prospectus d'un cours des leçons sur l' Archeologie, 1805;
- 2) Memoria H. M. G. Grellmanni 1805, т. 4; 3) Programma indicens solemnia anniversaria semisaecularia Univ. Lit. Caes. Mosquensis;
- 4) Programma ad catalogum lectio-num Univ. Mosq. de diis penatibus quos Aeneas in Latium intulisse ferebatur 1806, in 4; 5) Programma de antiquissima pictura Russica, (о Каппоніевыхъ картинахъ) 1807, съ русскимъ переводомъ, въ 4; 6) Oratio de optima ratione, qua historia populorum qui ante seculum IX terras nunc Imperio Russico subiectas praesertim meridionales inhabitasse aut pertransisse feruntur, condi posse videatur, 1806 in 4, съ русскимъ переводомъ Н. Кошанскаго подъ заглавіемъ. „Рѣчь о лучшемъ способѣ какъ писать можно „исторію тѣхъ народовъ, кои по общему мнѣнію, прежде IX вѣка населяли, или переходили россійскія, особенно южныя земли.“
- 7) Programma de antiquissimis delineationibus Geographicis adhuc notis terrarum Russicarum 1809 in 4; 8) Prolusio ad lect. Univer. Mosq. de auctoribus suppellectilis litterariae, historiam Russicam proxime spectantibus, an. 1811. in 4. Но сочиненіе сіе тогда выпечатанное не вышло въ свѣтъ; 10) Litteratur der allgemeinen nordischen Geschichte, zur Anleitung in den Studien der russischen Geschichte: оно собственно составляетъ только 1 часть огромнаго сочиненія: Wahrheit

einer kritischen Litteratur der russischen Geschichte. Mosqua, 1809, in 8. Сверхъ того сей профессоръ издалъ въ Москвѣ: 1) московскія ученыя вѣдомости, 1805, 1806 и 1807 годовъ, въ 4. 2) *журналъ изящныхъ искусствъ* на 1807 г. въ 4 кн. 1, 2, 3, въ коихъ помѣщены многія его статьи, переведенныя на русской Сохацкимъ, Цѣтаевымъ, Тимковскимъ, Н. Кошанскимъ и, подъ ихъ руководствомъ, студентами. Предъ самую смертію на родѣ вѣ своей онъ издалъ достопримѣчательное сочиненіе: *Ueber den Ursprung u. Leben des Menschengeschlechts u das künftige Loos nach dem Tode.* Braunsch. 1821. 8. Кромѣ публичныхъ лекцій въ московскомъ университетѣ, Буле давалъ у себя на дому частные уроки любителямъ, которые цѣнили глубокомысленныя и краснорѣчивыя наставленія сего эклектическаго философа и филолога, распространявшаго между ими любовь къ классической словесности, археологіи и философіи. Карамзинъ, писавшій тогда исторію російскаго государства, пользовался его совѣтами. Многія ученыя общества приняли Буле въ свои сочлены. По представленію принца ольденбургскаго Георга въ 1812 г. онъ произведенъ былъ въ коллежскіе советники.

§ 160. Евгенийъ Болховитиновъ, митрополитъ кievскій и галицкій родился 1767 декабря 18 дня въ Воронежѣ, умеръ 1837 г. февраля 25, философскимъ наукамъ онъ обучался сперва въ воронежской семинаріи, въ бывшей московской славяно-греко-латинской академіи и въ мос-

ковскомъ университетѣ у профессора Шадена. Въ послѣдствіи времени самъ былъ профессоромъ и учителемъ философіи въ воронежской семинаріи и потомъ въ александровской академіи. 1827 года декабря 12, онъ призванъ почетнымъ докторомъ философіи въ дерптскомъ университетѣ. Послѣ сего святителя остались слѣдующія неизданныя философскія рукописи: Дополненіе къ философскимъ лекціямъ, для студентовъ философіи, на латинскомъ языкѣ сочиненныя въ 1800 г. О сокровенныхъ въ природѣ вещахъ 1788 г. О свойствахъ и дѣйствіяхъ воздуха 1790 г. О трудности естественнаго богопознанія 1791 г. О причинахъ несогласій въ христіанской вѣрѣ, 1792 г. О предразсудкахъ 1800 г. *De ideis innatis perperam admissis* 1800 г. О совершенствѣ и добротѣ міра 1801 г. *De existentia spirituum ex ratione facile demonstranda* 1801 г. Фенелово краткое описаніе жизни древнихъ философовъ съ ихъ системами и нравоученіями, переведенное вмѣстѣ съ однимъ соученикомъ и напечатанное въ Москвѣ 1788 г. 8. Волтеровы заблужденія, обнаруженныя аббатомъ Нонотомъ. 2. ч. М. 1793 г. 8. Опытъ о чело-вѣкѣ Поне, съ присовокупленіемъ отъ переводчика историческаго, философическаго предисловія и примѣчаній къ сей поэмѣ, М. 1806 г. 8.

§ 161. Филаретъ Дроздовъ, митрополитъ московскій, родился въ Коломнѣ 1782 г. По окончаніи курса наукъ въ святотроицкой сергіевой семинаріи, былъ тамъ учителемъ, греческаго и еврейскаго языковъ, поэзіи, ре-

торики и проповѣдникомъ , а потомъ переведенъ бакалавромъ церковной исторіи въ санктпетербургскую духовную академію , въ коей постепенно произведенъ архимандритомъ , профессоромъ богословскихъ наукъ , ректоромъ , докторомъ богословія. 1817 г. іюля 23 определенъ викарнымъ епископомъ санктпетербургской епархіи; 1819 г. марта 15 произведенъ архіепископомъ тверскимъ и членомъ святѣйшаго Синода ; 1820 сентября 26 переведенъ въ Ярославль ; 1821 г. іюля 3 перемѣщенъ въ Москву ; 1826 г. августа 22 произведенъ митрополитомъ московскимъ. Онъ сочинилъ разговоръ между испытующимъ и увѣреннымъ , о православіи греко-россійской церкви ; Начертаніе церковно-библейской исторіи ; Записки на книгу бытія ; Поучительныя слова ; Пространный катихизисъ и Начатки христіанскаго ученія. Изъ философскихъ статей сего святителя достойна особеннаго замѣчанія слѣдующая:

Разсужденіе о нравственныхъ причинахъ немощныхъ успѣховъ нашихъ въ войны съ французами 1811 года.

Вѣрнѣйшіе успѣхи брани предуготовляются прежде брани ; мечъ пожинаетъ большею частію тѣ лавры , которые посеяны миромъ. Казалось , ни кто лучше врага не зналъ сей опытной истины. Предъ настоящею войною мы имѣли пять лѣтъ искреннаго мира съ нимъ , а онъ столько же , если не болѣе , времени приговлешія къ войнѣ съ нами.

Покрываясь личиною нашего союзника, не простирали ли онъ тайную руку на расторженіе другихъ нашихъ союзниковъ? Не онъ ли наипаче раздувалъ попеременно на той, или другой границѣ обширной имперіи пламя войны, которая хотя не изнуряла ея, но развлекала; хотя приобрѣла ей новую славу и новыя области, но не дала насладиться отрадою и плодами желаннаго мира? Когда желаніе всеобщаго мира убѣдило насъ оказать холодность непреклонной морской державѣ, не питалъ ли онъ тогда сокровеннаго желанія отяготить дѣйствіе сей мѣры надъ нами самими? Не старался ли онъ устроить себѣ въ собственныхъ нашихъ предѣлахъ невидимое передовое ополченіе, посылая слѣдами сиротствующихъ сыновъ царства Французскаго, которые бѣгутъ къ намъ отъ пожравшей ихъ отечество заразы, — толпы изверговъ мятежа, которые несутъ свою язву съ собою; и сынами сѣвера, столь же чуждыми низости подозрѣнія, какъ и слабости ухищренія, пріемлются иногда въ ихъ безопасныя жилища, какъ зміи въ крѣпость? Я не буду отвѣтствовать на сіи вопросы: ибо не желаю проникать въ дѣла тьмы, которыхъ прозорливое правительство не желало, можетъ быть, обнажать по великодушію, или совсѣмъ не хотѣло примѣчать изъ презрѣнія.

Но когда среди мира, долженствовавшего сохранить Европу остатокъ ея свободы, Франція разрушала престолы, помещала города, подавляла слабыхъ союзниковъ; когда войска, толико нужныя на югѣ, не оставляли сѣвера, но еще часъ отъ часу въ большемъ числѣ, подобно тучамъ, неслись туда же изъ порабощенныхъ царствъ: для кого могли быть загадкою намѣренія властолюбивой державы? Чѣмъ огромныя были ея приготовленія, тѣмъ яснѣе показывали, противъ кого направляетъ она свои силы.

Что же мы дѣлали въ сіе время? О! что мы тогда дѣлали, то, можетъ быть, не только врагамъ, но и доброжелателямъ нашимъ казалось недальновиднымъ или недостойнымъ сынъ новъ силы; но послѣдствія даютъ намъ право говорить, что то было премудро и велико. Мы свято сохранили миръ, терпѣливо напоминали о его законахъ вѣроломному союзнику; и наконецъ весьма тихо приблизились къ своимъ границамъ только для того, что бы съ миромъ итти во срѣщеніе самой брани.

Если превосходное число войска, бодрость воиновъ, обнадеженныхъ симъ превосходствомъ, благовременныя и обильныя къ войнѣ приготовленія, свобода избрать образъ, время и мѣсто военныхъ дѣйствій, суть начатки военныхъ успѣховъ: то, взирая съ одной стороны на цѣлую почти Европу, прельщеніемъ и угрозами вовлеченную въ предпріятія одного властолюбца, съ другой на Россію, оставленную союзниками, защищенными великимъ вихремъ, или устрашенными, — занятую войною со многочисленнымъ народомъ, и, подъ маніями кроткаго монарха, въ тишинѣ ожидающую приближенія новой и опаснѣйшей бури, — не могъ ли бы кто сказать, что Наполеонъ, еще неначиная войны, уже побѣждаетъ? Такъ по крайней мѣрѣ думалъ онъ самъ; и должно признаться, что его предсказанія о завоеваніи Россіи, толико нынѣ смѣшныя, могли казаться тогда нестолько неимовѣрными, какъ то, если бы кто сталъ предсказывать конечное истребленіе безчисленныхъ союзныхъ полчищъ. Но не порфирородный Царь, возжелавшій быть еще не помазаннымъ Пророкомъ, не провидѣлъ того, что кромѣ физическихъ и политическихъ, государства одушевляются и дѣйствуютъ высшими нравственными силами; что насиліе возбуждаетъ противъ себя тѣ самыя силы, которыя ему покоряются; что ухищренія могутъ быть перехищрены или разрушены нечаянною; что правда всегда могу-

щественнаѣ коварства и злобы своею твердостію и провидѣніемъ. Высокоумный повелитель надменнаго мнимою образованностію народа не зналъ, и, къ продолженію бѣды Европы, не изучилъ сего простаго языка нравственности.

Не обыкновеннымъ открытіемъ военныхъ дѣйствій врагъ довершилъ чертежъ вѣроломства, и по видимому, пріобрѣлъ ловый залогъ чаемыхъ успѣховъ. Онъ началъ брань не такъ, какъ государь, который, не могши убѣжденіемъ расположить другаго монарха или народъ къ справедливымъ, по его мнѣнію, пользамъ своей державы, торжественно возвѣщаль ему и другимъ, что употребить данную ему провидѣніемъ силу для достиженія своей цѣли: онъ началъ брань, или какъ иѣкій богъ браней, который никому необязанъ открывать своихъ предопредѣленій, или какъ иѣкій крамольникъ, вѣзлымъ возстаніемъ поспѣшающій предупредить казнь, которой чувствуетъ себя достойнымъ. Симъ наглымъ поправіемъ народныхъ правъ онъ открылъ себѣ путь не наказанно попирать нашу землю, между тѣмъ какъ мы принуждены были въ одно время и отражать его нападенія, и только еще приводить къ единству движенія распространеннаго по пространнымъ областямъ войска, коего число и въ соединеніи не могло быть страшно для сліянныхъ силъ шестнадцати народовъ.

Дано кровопролитнѣйшее изъ всѣхъ извѣстныхъ въ наши времена сраженіе, въ которомъ чѣмъ болѣе побѣда колебалась между превосходствомъ силъ и совершенствомъ искусства, между дерзостію и неустрашимостію, между отчаяніемъ и мужествомъ между алчною грабежа и любовію къ отечеству, тѣмъ торжественнѣе увѣнчана правая сторона. Но какой опять мракъ послѣ столь свѣтлой для насъ зари! Многочисленная

потеря закрыта неисчислимыми остатками; побѣдители утомлены побѣдою, и дерзость врага столицъ въ свою череду могла величаться, если не покореніемъ столицы, то по крайней мѣрѣ вступленіемъ въ ея священныя стѣны, обнаженіемъ ея славнаго имени въ поруганіе.

Если взаимно сообразить нетерпѣливое стремленіе Наполеона въ Москву и его упорное въ ней медленіе вопреки самымъ страстямъ его: то могутъ открыться мысли, которые имѣлъ онъ вошедъ въ сію столицу: теперь, думалъ онъ, я наступилъ на сердце Россіи. Кто принудитъ меня обратить вспять ногу? Бывъ отнюдь не такъ силенъ, какъ нынѣ, я вступилъ въ Вѣну и раздавилъ Германію. Москва по крайней мѣрѣ должна вмѣстѣ съ собою смирить предо мною всю Россію. Вообразимъ же что въ сію самую минуту, когда гордость и удача вдыхали утѣснителю Европы толь высокомерную надежду, явилась бы истина, и произнесла бы надъ нимъ судъ: ты ненаступилъ на сердце Россіи, но, преткнувшись оперся на грудь ея, и вскорѣ будешь отраженъ и низверженъ. Россія nebudeтъ унижена, но вознесется въ славѣ, доселѣ невидѣнной. Война, расположенная по чертежу коварства и злобы, достигла своего предѣла: начинается брань Господня. Ты расхитилъ преданную въ руки твои судьбою столицу, но и будешь стрегомъ въ ней, какъ уловленный хищникъ въ темницѣ, а сіе возбудитъ враговъ твоей великой темницы къ покушенію сокрушить свои оковы. Поражаемый отвсюду, ты прибѣгнешь къ обыкновенному твоему орудію лживаго языка; но привужденъ будешь дать твоей имперіи повелѣніе, что бы она тебѣ вѣрила, то есть, признаться предъ цѣлымъ свѣтомъ, что твоя имперія тебѣ не вѣритъ. Ты побѣдишь какъ тать изъ той земли, въ которую вторгся какъ разбойникъ; и въ толь же краткое время, какъ ты пришелъ сюда, тебя

увидать въ заточеніи собственнаго твоего дома, — твои таты-бины — въ рукахъ законныхъ владѣтелей, твою великую армію — въ плѣну, въ снѣгахъ и холмахъ могильныхъ. Кто могъ бы тогда отличить сіи вѣрныя прорицанія отъ суетныхъ прещеній? Кто узналъ бы голосъ истины!

Наконецъ истина оправдана отъ сыновъ своихъ, и судьба Россіи отъ глубокаго мрака изведена, какъ полдень, путями провидѣнія. Да возвѣстится истина! Да благословится провидѣніе.

Участь государствъ опредѣляется вѣчнымъ закономъ истины, который положенъ въ основаніе ихъ бытія, и который, по мѣрѣ ихъ утвержденія на немъ, или уклоненія отъ него, изрекаетъ на нихъ судъ, приводимый потомъ въ исполненіе подъ всеобъемлющимъ судоблюстительствомъ провидѣнія.

Что есть государство? нѣкоторый участокъ во всеобщемъ владычествѣ Вседержителя, отдѣленный по наружности, но невидимую властію сопряженный съ единствомъ вседѣлаго. И такъ, чѣмъ постояннѣе оно удерживаетъ себя въ союзѣ Верховнаго правителя міра соблюденіемъ его закона, благочестіемъ и добродѣтелію, тѣмъ точнѣе входитъ во всеобщій порядокъ Его правленія, тѣмъ несомнѣннѣе покровительствуется Имъ, тѣмъ обильнѣе пріемлетъ отъ него силы къ своему сохраненію и совершенствованію. Оставивъ Бога, оно можетъ быть на нѣкоторое время оставлено самому себѣ, по закону долготерпѣнія, или въ ожиданіи его исправленія, или въ орудіе наказанія для другихъ, или до исполненія мѣры его беззаконій; но вскорѣ поражается правосудіемъ, какъ возмутительная область Божіей державы.

Что есть государство? Великое семейство челоѣковъ, которое, по умноженіи своихъ членовъ и раздѣленіи родовъ, не могли быть управляемо, какъ въ началѣ, единымъ естественнымъ отцемъ, признаетъ надъ собою въ семь качествъ избранныго Богомъ и закономъ государя. И такъ чѣмъ искреннѣе подданные предаются отеческому о нихъ попеченію государя, и съ сыновнею довѣренностію и послушаніемъ исполняютъ его волю; чѣмъ естественнѣе государь и поставляемые имъ подъ собою правители народа; по образу его, представляютъ собою отцевъ великаго, и, въ великомъ, меньшихъ семействъ, украшая власть благотвореніемъ, растворяя правду милосердіемъ, простирая призрачнѣе мудрости и благости отъ чертоговъ до хижины и темницы: тѣмъ соединяющія правленіе съ подчиненіемъ узы — неразрывнѣе, ревность ко благу общему — живѣе, дѣятельность — неутомимѣе, единодушіе — неразлучнѣе, крѣпость — необоримѣе. Но когда члены общества связываются токмо страхомъ, и одушевляются токмо корыстію собственною; когда глава народа, презирая его, употребляетъ орудіемъ своего честолюбія и злобы: тогда есть покорные невольники, доколѣ есть крѣпкіе оковы; есть служители кронопролитія, доколѣ есть надежда добычи; а при наступленіи общей опасности всѣ связи общества ослабѣваютъ, народъ безъ бодрости, престоль безъ опоры, отечество сиротствуетъ.

Что есть государство? Союзъ свободныхъ нравственныхъ существъ, соединившихся между собою съ пожертвованіемъ частию своей свободы, для охраненія и утвержденія общими силами закона нравственности, который составляетъ необходимость ихъ бытія. Законы гражданскіе суть не что иное, какъ примѣненныя къ особеннымъ случаямъ истолкованія сего закона, и ограды, поставленныя противъ его нарушенія.

И такъ, гдѣ священный законъ нравственности непоколебимо утверждёнъ въ сердцахъ воспитаніемъ, вѣрою, здравымъ, неискаженнымъ ученіемъ и уважаемыми примѣрами предковъ: тамъ сохраняютъ вѣрность къ отечеству и тогда, когда никто не стережетъ ея; жертвуютъ ему собственностію и собою безъ побужденій воздаянія или славы; тамъ умираютъ за законы тогда, какъ неопасаются умереть отъ законовъ, и когда могли бы сохранить жизнь — ихъ нарушеніемъ. Если же законъ, живущій въ сердцахъ, изгоняется ложнымъ просвѣщеніемъ и необузданною чувствительностію: нѣтъ жизни въ законахъ писанныхъ; повелѣнія не имѣютъ уваженія, исполненіе довѣрія; своеволіе идетъ рядомъ съ угнѣтеніемъ, и оба приближаютъ общество къ паденію.

Приложимъ сія всеобщія истины къ настоящему положенію отечества: онѣ покажутъ составъ и мѣру его величія.

Вѣруеть російское царство, что владѣеть Вышній царствомъ человѣческимъ; и, неотступно держась вѣрою и упованіемъ Всемогущаго сего Владыки, отъ него пріяло мощь, дабы не колеблясь, удержатъ на раменахъ своихъ всю тяжесть своего бѣдствія, когда всѣми земными силами было — или боримо, или оставляемо. Когда правота и великодушіе упражнены были въ мѣрахъ безопасности вѣроломствомъ и нарушеніемъ народныхъ правъ, благочестивѣйшій монархъ непоколебался, но поручилъ свое дѣло Богу, и неусумнилъ въ народъ своею. Вѣрный народъ непоколебался, но ввѣрилъ судьбу свою Богу и монарху. Продолженіе и возрастаніе общей опасности нигдѣ не могло быть примѣчено, развѣ при олтарахъ, гдѣ моленія становились продолжительнѣе, возрастало число притекающихъ, отверзающихся Господу сердца, уже не таясь собратій, изливались въ слезахъ умиленія, и гдѣ отхо-

дѣла на брань принимали послѣднее напутствіе. Когда противу чрезмѣрнаго числа вражескихъ полчищъ правительство принуждено было поставить не искушенныхъ въ брани гражданъ : вѣра запечатлѣла ихъ собственнымъ своимъ знаменіемъ, утвердила своимъ благословеніемъ, и сіи неопытные ратники подкрѣпили, обрадовали, удивили старыхъ воиновъ. А когда неистовыя скопища нечестивцевъ не оставили въ мирѣ и безоружную вѣру; когда, наипаче въ богатой древнимъ благочестіемъ столицѣ, исполняли свои руки святотатствами, осквернили храмы живаго Бога и ругались его святынь : усердіе къ вѣрѣ превращалось въ пламенную, неутомимую рѣвность наказать хулителей, и даже въ ободряющую надежду, что врагъ Божій не долго будетъ счастливымъ врагомъ нашимъ. Наконецъ съ того времени, какъ, по исполненіи дней тяжкаго искушенія, Господь силъ увѣнчалъ насъ оружіемъ своего благоволенія на необозримомъ поприщѣ колико знаменитыхъ, только же трудныхъ подвиговъ, не тѣмъ ли наипаче высокимъ чувствованіемъ одушевляется и украшается побѣдоносное воинство, что идетъ подъ невидимымъ предводительствомъ Бога отмщенія?

Крѣпкій союзъ любви между подданными и Государемъ, котораго пріобыкли они видѣть нѣжнымъ отцемъ своимъ и мудрымъ, неуспыннымъ промыслителемъ, есть другой источникъ силы, сохранившій невредимою цѣлость государства противу напряженнѣйшихъ усилій къ его потрясенію и сообщившій благоустройство и живость его дѣйствіямъ во дни нестроенія. Тогда, какъ уже врагъ нѣкоторыя области его занималъ, а многимъ угрожалъ, оно принуждено было только еще собирать новыя силы и пособія военныя. Какія-жъ необыкновенныя мѣры потребны были для того, что бы сіе исполнено было и съ невозмущенною точностію, и съ неутоми-

мою поспѣшностію, и съ удовлетвореніемъ необъятныхъ нуждъ, и безъ опаснаго стѣсненія народа? Одно слово Государя. Будучи увѣренъ въ чувствованіяхъ своего народа, онъ пригласилъ его ко всеобщему возстанію противу врага, и точно всѣ возстали. Каждый помѣстный владѣлецъ учреждалъ посильное войско для сліянія въ общую силу; множество свободныхъ рукъ оставляли вѣсы, перо и другія мирныя орудія, и простырались къ мечу; свободныя пожертвованія на потребности брани приносимы были не токмо свободными щедро, но и тѣми свободно, которые сами могли быть представлены другими въ пожертвованіе. Тѣ, которыхъ семейства были въ опасности, обращались отъ нихъ къ общей опасности; семейства мѣжѣ, нежели обыкновенно, плакали, провождая новыхъ ратниковъ: забывали родство, помышляя объ отечествѣ. Приверженность народа къ своему правительству не ослабѣвала и тамъ, гдѣ затруднялись или прерывались сношенія съ правительствомъ. Можно сказать, что въ Москвѣ, въ самое время несчастнаго ея превращенія изъ столицы россійской въ ужасный станъ французскій, подданные Александра были вѣрнѣе своему государю, нежели рабы Наполеона своему повелителю: ибо извѣстно, что своевольство французскаго войска, еще болѣе пагубное для него самаго, ежели для опустошенной имъ столицы, не могло быть укрощено ни присутствіемъ, ни повелѣніями, ни правосудіемъ, ни самою жестокостію Наполеона; между тѣмъ какъ граждане московскіе, сохраняя послушаніе къ единому государю, по многократнымъ и ласковымъ и грознымъ требованіямъ, не хотѣли даже предстать иноплеменному властителю, рѣшась страдать и умирать, но убѣгать съ нимъ сообщенія, и оставляя его съ одними тѣлохранителями носиться по безлюднымъ путямъ округъ Кремля, какъ толпы привидѣвій около надгробныхъ памятниковъ.

Простыя, но чистыя и твердыя правила нравственности, преданныя отъ предковъ и неослабленныя иноплеменными нововведеніями, поддерживали сію вѣрность къ своимъ обязанностямъ среди опаснѣйшихъ соблазновъ и величайшихъ трудностей. Когда гласъ законовъ уже почти не слышанъ былъ среди шума браннаго, законъ внутренній говорилъ сердцу Россіянина столь же сильно и повелительно: не смущайся сомнѣніемъ и неизвѣстностію; въ клятвѣ, которую ты далъ въ вѣрности Царю и отечеству, ты найдешь ключъ къ мудрости, разрѣшающей всѣ недоумѣнія. Находясь цѣлую жизнь подъ защитою законовъ и правительства, воспользуйся случаемъ быть хотя единожды защитою законовъ и правительства. Нестрашась опасности, подвизаясь за правду: лучше умереть за нее. Искупи кровію для потомковъ тѣ блага, которыя кровію купили для тебя предки. Уклонясь отъ смерти за честь вѣры, за свободу отечества, ты умрешь преступникомъ или рабомъ: умри за вѣру и отечество, ты примешь жизнь и вѣнецъ на небѣ. Вотъ правила, которыя російскій народъ, не столько умѣетъ изъяснять, сколько чувствовать, уважать, исполнять! Вотъ чудное искусство быть непобѣдимымъ, собирающее войска безъ военачальниковъ, претворяющее цѣлыя селенія въ ополченія, ополчающее на брань слабыя руки женъ, побѣждающее побѣдителей! Вотъ истинно свободная наука и образованнаго по новѣйшимъ умозрѣніямъ народа, которою онъ обличилъ западныхъ просвѣтителей въ буйномъ и рабскомъ невѣжествѣ, и которою теперь съ толикимъ успѣхомъ освобождаетъ отъ рабства пріемлющихъ его въ ней наставленія!

Но благочестивые, вѣрные и добродѣтельные сыны Россіи не почтутъ похищеніемъ славы своея и то, если она вознесется до престола Царя славы. Да будетъ наша слава въ томъ,

что наша вѣра и правда привлекли на насъ око его благи: да воспишется ему то, что онъ сотворилъ нами! Свѣтъ видѣль, что мудрость, неуспѣшность и мужество управляли нашимъ дѣломъ; но какъ часто надъ нами видѣнь былъ собственнѣйшій перстъ Божій? Не Богъ ли, въ ризѣ котораго сердце Царево, ввухилъ Царю въ самомъ началѣ брани сіе рѣшительное, даже порицательное чувствованіе — не полагать оружія, доколѣ ни единого врага не останется въ предѣлахъ Россіи, — чувствованіе, которое всему народу вдохнуло столь же непоколебимую рѣшимость! Не Богъ ли, непостижимый въ путяхъ своего промысла, даровалъ Александру сіе чудное провидѣніе, что въ началѣ ишелъ вождь, который повесъ на главѣ своей неизбѣжныя непріятности, можно сказать, новой для російскихъ воиновъ войны оборонительной и отступательной, и тяжесть народнаго мнѣнія; потомъ, какъ надлежало измѣнить лице брани, явился другой, уготованный на спасеніе, прославленный многолѣтними подвигами испрашиваемый желаніями народа — явился мужъ, который на безпокойнаго и недремлющаго врага навелъ долгую дремоту, доколѣ не обновилъ крѣпости утружденнаго нашего воинства, и доколѣ, во исполненіе числа сего воинства, не ополчилась съ нами вся природа? Не Господь ли силъ, въ одной и томъ же пути, одну рать истреблялъ болѣзнями, хладомъ и гладомъ, а другой соблюлъ крѣпость, вложилъ огонь и далъ крила? Благословенъ Богъ воинствъ.

§ 162. Школа Шеллинга на русской землѣ имѣла ревностнаго послѣдователя въ профессорѣ санктпетербургской медико-хирургической академіи Данилѣ Велланскомъ. Первое сочиненіе выданное медикомъ философомъ имѣетъ слѣдующее заглавіе: *Про.позія къ медицинѣ,*

какъ основательной наукѣ отъ Данилы Велланскаго, С. П. Б. 1805 г. 79 страницъ. Въ предувѣдомленіи авторъ говоритъ: „уже довольно протекло времени, какъ Шеллингово огненное перо начало жечь бранныя селенія дряхлой учености. И въ отечествѣ моемъ не видно еще ни одной искры отъ полезнаго сего пожара. Прибѣгающіе сюда иноплеменники, съ обгорѣлыми остатками своихъ пожитковъ, стараются, какъ можно утвердить здѣсь свою безопасность. Они разсѣваютъ нелѣпыя слухи о новой, счастливой реформѣ ученаго свѣта; и приняты для просвѣщенія, проповѣдуютъ блаженное незнаніе и пр.“ Какъ въ Германіи послѣ Шеллинга процвѣталъ Гегель: такъ въ Россіи послѣ Велланскаго явился Галичъ; о изданныхъ въ свѣтъ сочиненіяхъ Галича, мы будемъ говорить въ особомъ мѣстѣ; а здѣсь изъ устныхъ его уроковъ представляемъ слѣдующій отрывокъ:

§ 217. Послѣ художествъ Virtuоза являются другія, составляющія переходъ отъ эстетическихъ къ полезнымъ. Они не изображаютъ чего либо изъ чистаго удовольствія, находямаго въ красотѣ, а держатся полезнаго и эмпирически даннаго, почему и не суть чисто изящныя, а только украшающія искусства. Ихъ четыре рода: *маллярство, мозаика, вышиваніе и садовое искусство.*

§ 208. Искусство моляра есть замѣна дѣйствительной архитектуры обольщеніемъ картины. Область онаго есть область всей архитектуры, покольку она извиѣ изображаетъ часть эстетической формы. Почему идея сего искусства со-

держитъ сперва колонну—красу зодчества, потомъ простѣнки или поля, — далѣе *рельефы*, и наконецъ статую.

§ 209. Понятіе *мозаики* равномѣрно есть живописное, но способъ изображенія въ ней уничтожается чистою идеею живописи, за тѣмъ, что сущность ея есть наборъ многихъ тѣлесно-отдѣльныхъ разноцвѣтныхъ массъ въ цѣлость картины.

§ 210. Изображеніе мозаическое особенно въ составленіи минеральныхъ отрывковъ указываетъ мозаикѣ такую область, которая по своему понятію примыкается къ минеральной природѣ и такія формы, кои неимѣютъ высочайшаго органическаго совершенства. Почему мозаика въ архитектурѣ украшаетъ полъ и потолокъ и живетъ въ вычурахъ и углахъ.

§ 211. Третье изъ искусствъ украшающихъ, и при томъ самое чистѣйшее есть *вышиванье*. Оно есть живопись въ ткани, и либо украшая ткань, сочетается съ нею, какъ вставка или оторочка (собственное вышиванье), либо же самая ткань бываетъ такая искусная, что ткань переплетая нити вмѣстѣ живописуетъ, *Gobelins*.

§ 212. Для живописной ткани сего рода открыта вся область живописи. Для вышиванія же изображеніе ограничено идеею вѣтвистыхъ линий. Къ чему стебли раствѣй сами собою доставляютъ матеріалы, открывая тутъ на цвѣтахъ и листьяхъ украшенія вѣтвистыхъ линий. Но вѣтвистая линия можетъ посредствомъ искусства и возвыситься въ *арабески*, гдѣ *гротескъ* бываетъ великолѣпнѣйшимъ его убранствомъ.

§ 213. Четвертое изъ украшающихъ искусствъ есть *садовое*. Его матеріалъ есть усаженное знаками пространство,

каго, отдѣлка бываетъ двоякая; а) прекрасное цѣлое, состоящее изъ всѣхъ степеней и родовъ раствнй (голландскій или французскій садъ) и б) цѣлость страны со всѣми разностями видовъ и мѣстоположеній (китайскій или англійскій паркъ); тотъ и другой садъ никогда не въ состояннн изобразить пнвтическую идею, а можетъ указывать только на какой либо характеръ онаго.

При.и. 1. Давннль Михайловичъ Велланскій род. въ 1773 г., изъ студентовъ кневской академнн поступилъ въ санктпетербургское медико-хирургическое училище 1797 г., утвержденъ кандидатомъ медицины и хирургнн 1801 г., лекаремъ 1802 г., и тогда же отправленъ для дальнншаго образованнн въ чужнн краи, определенъ въ санктпетербургскую медико-хирургическую академню адъюнктомъ физиологнн, патологнн и гнгиены 1805 г., удостоенъ степени доктбра медицины и хирургнн 1806 г., признанъ въ этомъ званнн 1808 г., произведенъ о. профессоромъ анатомнн и физиологнн 1809 г., пожалованъ въ статскнн совѣтники 1833 г., утвержденъ въ званнн заслуженнаго профессора 1854 г., по случаю потери зрннн уволенъ отъ должности съ панснномъ по 5500 р. 1838 г., Достопрнмнчательно его сочиненнн, написанное имъ въ 1815 г. подъ заглавннмъ: обзорннн главныхъ содержаннн философскаго естествонаго познаннн. 2. Александръ Ивановичъ Галнчъ род. въ 1793 г. изъ духовнаго званнн, кончнлъ курсъ ученнн въ санктпетербургскомъ педагогическомъ институтѣ 1808 г., и по Высочайшему повелннн для усовершенствованнн въ философнн отправленъ въ чужнн краи, произведенъ по экзамену докторомъ и адъюнкт-профессоромъ философнн въ 1818 г., возведенъ въ экстраординарные профессора теоретической и практической философнн санктпетербургскаго университета 1815 г., по предписаннн министра духовныхъ дѣлъ и народнаго просвнщеннн уволенъ отъ профессорской должности 1824 г. апрѣля 12, пожалованъ коллежскимъ совѣтникомъ 1825 г. декабря 30.

§ 165. Гаврнль Ильичъ Солнцева родился 1785 г.

орловской губернии, дмитровскаго уѣзда въ селѣ Радогощахъ, гдѣ отецъ его, дмитровскій соборный священникъ Илья Гавриловъ при князьяхъ Голицыныхъ проходилъ временную должность капельмейстера вокальной и инструментальной музыки. Получивъ первоначальное образованіе въ княжескомъ домѣ подѣ надзоромъ родителя, а потомъ въ дмитровскомъ бывшемъ нормальномъ училищѣ и окончивъ курсъ наукъ преподаваемыхъ въ сѣвской семинаріи, юный Гавриилъ былъ опредѣленъ къ дѣламъ орловскаго гражданскаго губернатора и въ губернскае правленіе, оттуда въ 1811 г. перемѣщенъ въ канцелярію правительствующаго сената, и въ свободное отъ дѣлъ время слушалъ лекціи въ московскомъ университетѣ, а при нашествіи Французовъ въ Москву съ сенатскими дѣлами для храненія ихъ отправленъ въ Казань. По увольненіи изъ сенатской канцеляріи онъ избранъ въ дѣйствительные члены общества любителей отечественной словесности при казанскомъ университетѣ; 1814 г. возведенъ на степень доктора обоихъ правъ, 1815 г. утверждёнъ экстраординарнымъ, 1817 г. ординарнымъ профессоромъ правъ знатнѣйшихъ древнихъ и новѣйшихъ народовъ, 1819 г. ректоромъ университета. 1824 г. опредѣленъ казанскимъ губернскимъ прокуроромъ; 1829 г. награжденъ чиномъ статскаго совѣтника. Познаніе языковъ латинскаго, греческаго, нѣмецкаго, французскаго, англійскаго, польскаго, испанскаго, татарскаго, на которыхъ онъ свободно объясняется, открыло ему свободный путь къ тайнамъ наукъ и политики. Мы прочитали въ рукописи

сяхъ слѣдующія его сочиненія: 1) историческо-юридической трактатъ а) о правовѣденіи и законахъ вообще относительно начального оныхъ происхожденія и постепеннаго хода; б) о законодательствѣ какъ древнихъ такъ и новѣйшихъ, въ особенности знатнѣйшихъ народовъ; с) юридическая энциклопедія и методологія; 2) начальные основанія римскаго гражданскаго права; 3) основанія общаго уголовного германскаго права; 4) объясненная теорія уголовного права Грельмана; 5) краткое обозрѣніе русскаго законодательства; 6) монограммы науки римскаго частнаго гражданскаго права; 7) наставленія римскаго гражданскаго права, древностями объясненнаго; 8) естественное частное, публичное и народное право Фюнке, которое Солнцевъ, по порученію начальства, исправилъ и издалъ въ свѣтъ въ пользу русскихъ инвалидовъ; 9) два тома въ листъ объясненій на систему естественнаго права. Теперь прочитаемъ нѣкоторыя мѣста изъ нашего философа-юриста.

§ 69. Отъ правомѣрнаго равенства людей должно отличать необузданную вольность, ни въ какомъ состояніи чловѣка нетерпимую. Были люди, изъ воображенія коихъ породилось ужасное, огнемъ и мечемъ вооруженное чудовище, именуемое: *народная вольность и равенство*. Кто не знаетъ плачевныхъ слѣдствій французскаго революціоннаго сумазбродства, увлекшаго цѣлый народъ превратными и развратными правилами о мнимомъ равенствѣ и вольности людей въ разрушеніе не только общественныхъ, гражданскихъ и семейственныхъ связей, но и въ забвеніе обязанностей къ Бо-

гу и къ себѣ самимъ, устрояющихъ прочное спокойствіе и счастье каждаго. Развратные мечтатели желали *безначалія и общности* имущества, по ихъ умозаключенію съ самою природою челоуѣка якобы сообразныхъ, и породили во всемъ разрушеніе. Они не помыслили, что и въ естественномъ состояніи люди не могли имѣть ими воображаемаго равенства, по ихъ чувственной и разумной природѣ. Разсматривая людей даже въ ихъ естественномъ состояніи, найдемъ, что одни имѣютъ крѣпчайшія тѣлесныя силы, другіе слабѣйшія; одни имѣютъ здоровое состояніе тѣла, а другіе болѣзненное, слабы и дряхлы; одни одарены большею проицательностію ума, другіе же имѣютъ весьма слабыя душевныя способности; и изъ сего природнаго неравенства душевныхъ и тѣлесныхъ силъ по возрасту, полу и другимъ отношеніямъ, само собою долженствовало родиться право преимущественнаго уваженія одного къ другому и самой подчиненности: слабость женскаго пола подчинила оной полу мужескому въ связяхъ супружескихъ; причина рожденія дѣтей, слабость душевныхъ и тѣлесныхъ ихъ силъ въ юномъ возрастѣ, чувство благодарности за физическое и нравственное воспитаніе подвергло ихъ власти родительской; недостатокъ нѣкоторыхъ въ пропитаніи и средствахъ защищать себя собственною силою отъ обидъ сильнѣйшихъ подалъ поводъ къ господству; крѣпость, благоуміе и отличные добродѣтели вмѣстѣ соединенныя образовали первоначальную власть старѣйшинъ и правителей народныхъ, столь необходимую — для общественнаго благоденствія; благодарныя чувствованія къ старѣйшинамъ семействъ и правителямъ за ихъ попечительность и съ другой стороны надежды имѣть таковыхъ же защитниковъ и благодѣтелей въ ихъ потомкахъ простерли лицію наследственнаго правленія.

§ 284. Правителю государства, поелику ояъ занимаетъ въ обществѣ высочайшую степень, и есть начало и источникъ всякаго государственнаго порядка, приписывается высочайшее достоинство именуемое величествомъ, права же, какія ему по сему достоинству и по самой государственной цѣли принадлежать, именуются правами величества.

§ 285. Права верховному правителю предлежать или по отношенію его къ народу, или проистекають оныя изъ собственнаго достоинства правительственнаго лица; въ семъ последнемъ смыслѣ оныя именуются правами государскими.

§ 287. Права верховнаго правителя, изъ собственнаго его достоинства проистекающія, главнѣйшія суть: 1) ояъ ни мало не зависитъ отъ подчиненныхъ ему властей и народа: дѣяствія его не могутъ подлежать суду подчиненнаго ему народа, судъ же надъ нимъ Божій есть; 2) Посему лице правителя есть священное, не прикосновенное; если бы кто изъ подданныхъ дерзнулъ нанести какое либо оскорбленіе достоинству верховнаго правителя государства; то таковое дѣявіе именуется преступленіемъ оскорбленія величества, которое относится къ преступленіямъ перваго разряда, и должно быть наказываемо строжайшимъ образомъ; поелику сверхъ собственнаго оскорбленія величества правителя можетъ произойти изъ сего и опасность для цѣлаго государства.

§ 288. Права же, принадлежащія верховному правителю въ отношеніи къ государству суть: 1) право законодательной власти; 2) право власти судебной и 3) право власти распорядительной и исполнительной.

§ 306. Права и должности правителей народовъ главнѣйшія суть слѣдующія: 1) дещись о томъ, чтобы государ-

ственные законы были всѣми подданными равномѣрно наблюдаемы, чтобы законы владычествовали надъ гражданами, но не граждане, въ особенности политической вѣсь въ государствѣ имѣющіе, господствовали надъ законами; 2) блюсти за правосудіемъ во всѣхъ случаяхъ есть священный долгъ государей; 3) любовь и милосердіе къ подданнымъ есть сердечное ихъ желаніе; 4) образованіе подданныхъ и въ особенности въ ихъ ихъ обязанностяхъ, кои законъ Божій полагаетъ и безъ познанія и исполненія коихъ, не можно достигнуть вѣчнаго блаженства, есть долгъ и желаніе государей благочестивыхъ, объемлющихъ взоромъ своимъ и временное и вѣчное подданныхъ ихъ благополучіе; и 5) вообще попеченіе о счастіи народовъ есть долгъ и власть ихъ правителей.

§ 307. Подданные же съ своей стороны имѣютъ право пользоваться защитою законовъ и правосудіемъ ихъ правителей, не смотря на различныя ихъ состоянія, званія и достатки; а за оказываемое имъ покровительство и неутомимую попечительность о ихъ благоденствіи они обязаны; 1) чтить своихъ верховныхъ правителей; 2) о благоденствіи ихъ возсылать усердныя мольбы къ Богу; 3) повиноваться всѣмъ ихъ законамъ и уставамъ; 4) поставляемымъ отъ нихъ властямъ оказывать правомѣрное послушаніе; 5) налагаемыя на нихъ дани и службы добротнo и усердно давать и исполнять; и 6) вообще, соединяя воли свои и хотѣнія, они должны, какъ нравственныя, такъ и физическія силы свои употреблять къ тому, что къ общему благоденствію служить можетъ и ни чего того не дѣлать, что сей цѣли противно.

§ 314. Самый древній, съ природою человѣческой болѣе согласный по составу своему простѣйшій и самымъ Богомъ

предустановленный образ правленія есть *монархическій*. Древность единоначального правленія доказывается какъ книгами св. писанія, такъ и свѣтскими свидѣтельствами.

§ 315. Преимущество же сего образа правленія предъ всѣми прочими явствуетъ изъ того: 1) что власть законодательная, власть суда и расправы, власть распорядительная и исполнительная съ большею удобностію можетъ быть приведима въ дѣйствіе, и при томъ безпристрастнѣе подъ управленіемъ единого самодержца, нежели подъ управленіемъ многихъ повѣлителей, какъ то вельможъ или цѣлаго народа; 2) лучше повиноваться законамъ предъ однимъ господиномъ, нежели угождать многимъ державнымъ вельможамъ; 3) самыя заслуги могутъ быть оказываемы съ большею удобностію предъ однимъ державнымъ лицомъ, нежели предъ многими, и увѣренность во внимательномъ принятіи оныхъ въ первомъ случаѣ есть благонадежнѣе, нежели въ послѣднемъ; 4) поелику въ монархическомъ правленіи всѣ подданные устремляютъ свою дѣятельность къ единому средоточію, заключающемуся въ лицѣ монарха ихъ, отъ котораго попечительности-единственно зависятъ ихъ благоденствіе: то при такомъ всеобщемъ стремленіи къ оному, каждымъ удобнѣе достигается предположенная цѣль его дѣятельности, чего не такъ легко можно достигнуть въ правленіяхъ многоначальныхъ; 5) самый простой составъ единой державы также доказываетъ преимущество единоначалія предъ многоначаліями, которыя подобны многосложнымъ машинамъ, въ ихъ движеніи и медленнѣйшій и затруднительнѣйшій ходъ имѣющимъ. Сія-то выгода была въ виду народовъ при основаніи первѣйшихъ древнихъ государствъ монархическихъ. 6) Наконецъ, продолжительнѣйшее существованіе монархій, прочное благоденствіе народовъ, коимъ они подъ единоначальнымъ правленіемъ наслаждались, а съ про-

тивной стороны не долговременное бытіе республикъ, и въ особенности новѣйшихъ, служить яснымъ доказательствомъ преимуществу правленія монархическаго предъ всѣми прочими.

§ 322. Аристократіи, въ коихъ верховная власть состоитъ въ рукахъ многихъ лицъ, вельможами именуемыхъ, составляютъ видъ республиканскаго правленія. Ония появились гораздо позднѣе монархій — и суть, такъ сказать, выползки изъ подъ развалинъ ихъ.

§ 323. Поводомъ къ образованію аристократій были большею частію: усиленная и благонамѣренная власть вельможъ, великое скопленіе ими богатства, и при таковыхъ выгодахъ благопріятствующее имъ вліяніе на нисшія и среднія состоянія, также ихъ желаніе господствованія и для сего употребляемыя ими пронырства къ ослабленію разными способами законной власти ихъ государей, народныя тягости и удрученія ими же произведенныя, а между тѣмъ относимыя къ правителю, для возбужденія противъ него народнаго негодованія, и для удобнѣйшаго при благопріятныхъ обстоятельствахъ произведенія чрезъ то всеобщаго переворота и присвоенія себѣ государственной власти. Обыкновенно честолюбцы дѣйствуютъ соединенными силами. Сіе подтверждается многими событіями, изъ исторіи древнихъ и новѣйшихъ временъ усматриваемыми.

§ 324. По самому начальному устройенію аристократій судить можно, что сей образъ правленія есть и не естественъ и не справедливъ, какъ по отношенію къ законной власти государей, такъ и въ отношеніи къ самому народу. О семъ основательномъ и насильственнымъ образъ правленія можно за-

мѣтитъ слѣдующее : 1) не основательно одной части народа присвоивать себѣ власть верховную съ исключеніемъ прочихъ; таковая верховная власть одной части народа будетъ оскорбительнымъ преимуществомъ, когда сограждане превознесутся надъ своими согражданами; въ монархіяхъ народъ можетъ взирать на сіе преимущество единоначальника и на первенство чиновъ знатнаго и прочаго благородства всегда не завистливымъ окомъ; сіе благородство подвластно государю и чрезъ то самое съ прочимъ народомъ содержится въ вѣкоторомъ равенствѣ : 2) аристократическое правленіе есть насильственное и къ собственному поддержанію своему употребляетъ насильственные средства такъ какъ оно имѣетъ у себя всегда двухъ враговъ, съ одной стороны народъ угнетенный вельможами ищетъ свергнуть съ себя сіе иго и получить участіе въ правленіи, съ другой положеніе самаго правительства возжигаетъ желаніе въ усилившихся вельможахъ и дворянствѣ поработить такимъ образомъ всѣхъ обратій своихъ, какъ отъ него народъ удручается; при каковыхъ обстоятельствахъ многоначальствующіе должны опасаться, чтобы народъ въ благоприятномъ случаѣ не присталъ тотчасъ къ одному изъ вельможъ сильнѣйшихъ, имѣющему способъ сдѣлаться всего общества единоначальствующимъ правителемъ, которому конечно народъ угнетенный державными магнатами лучше одному захочетъ повиноваться, нежели видѣть участь свою зависящую отъ многихъ; а потому 3) многоначальное правленіе подвержено ежечастной опасности, чтобы не быть превращеннымъ или въ пародоначальіе или въ единоначальіе.

§ 325. Да и къ доставленію общаго народнаго благоденствія аристократическій образъ правленія менѣе удобенъ; сіе явствуетъ какъ изъ выше изъясненнаго переѣса одной части гражданъ надъ другими согражданами, обоюдныя спасенія и

недовѣріе возбуждающаго, такъ и изъ честолюбивыхъ происковъ самихъ многоначальствующихъ, слящихся другъ предъ другомъ большее пріобрѣсть себѣ вліяніе на управленіе дѣлами общественными и на предпочтеніе со стороны народа, а при такомъ состояніи нѣтъ единственнаго средоточія, къ которому бы народъ устремлялъ свою дѣятельность для общаго блага да и самимъ многоначальствующимъ нѣтъ удобства привлечь народъ къ сему средоточію и производить общими силами въ дѣйствіе съ наилучшимъ порядкомъ законодательную и исполнительную власти. Многоначаліе можно уподобить звѣрю, имѣющему главу многовыявную, а тѣло многооживое; и какъ онъ въ движеніи главы своей находитъ не изчетныя затрудненія, а въ ступаніи ногъ своихъ неисчислимыя препятствія, то и движеніе его ни что иное есть какъ косное ползаніе. Изъ сего сравненія ясно видятся неудобства аристократіи къ доставленію благоденствія народамъ; и если иногда аристократіи блистали въ своемъ составѣ; то сей блескъ былъ мнимый, скоропогружавшій народы, подъ такимъ управленіемъ состоявшіе, въ вѣчное забвеніе.

§ 328. Демократіи, въ коихъ весь народъ безъ исключенія имѣетъ верховную власть, или въ народныхъ собраніяхъ совокупно, или чрезъ довѣренныхъ народа служителей въ дѣйство производимую, составляютъ также видъ республиканскаго правленія.

§ 329. Въ демократическихъ государствахъ все предназначается и рѣшится по большинству голосовъ, въ поданіи коихъ всякому члену демократіи предоставлено равное право.

§ 330. Величество въ демократіяхъ принадлежатъ всему народу и весь народъ между тѣмъ есть подданный демократіи.

§ 331. Чины для приведенія въ дѣйство исполнительной власти народа, какъ напримѣръ, для созыванія народа въ собранія, для предложенія на общее разсужденіе дѣлъ до всего народа касающихся для учиненія сношеній съ другими государствами, въ демократіяхъ или избираются большинствомъ голосовъ народныхъ, или предоставляется имъ такое порученіе по наслѣдственному праву. Однакожъ всѣ таковыя чины наслѣдственные и избирательныя во всѣхъ сказанныхъ случаяхъ дѣйствуютъ только какъ народные представители, общимъ согласіемъ демократовъ — уполномоченныя, но сами по себѣ не имѣютъ ни какой личной власти.

§ 332. Изъ самаго состава демократій видѣть можно, что сей образъ правленія сопряженъ съ величайшими неудобствами не только въ приведеніи въ дѣйство законодательной, но и исполнительной власти; и въ особенности въ многочисленномъ народѣ, власти сіи иногда требуютъ рѣшительныхъ и скорыхъ мѣръ для обезпеченія внутренняго порядка и для обезпеченія безопасности вѣншей и для приведенія въ дѣйствіе таковыхъ мѣръ. По составу демократіи требуется общее согласіе всѣхъ демократовъ: но весь народъ можетъ ли быть собираемъ иногда въ потребное время для сихъ общихъ соображеній? А потому непрестанная дѣятельность, каковой требуетъ верховная власть, — если не всегда, то по крайней мѣрѣ весьма часто будетъ затрудняема въ демократическомъ правленіи, что препятствуетъ къ достиженію благоденствія гражданъ. Съ другой стороны власти исполнительной и законодательной предлежитъ иногда въ дѣлахъ наблюдать не то-

ропливое теченіе: но въ демократіи по обыкновенному легкомыслию народа торопливость сія весьма легко можетъ быть допускаема; сверхъ того упрямство и корыстолюбивые виды многихъ членовъ демократіи, сколько могутъ производить безпорядковъ въ общемъ государственномъ управленіи? *Монтескю* весьма остроумно объяснилъ свойство демократическаго правленія въ сочиненіи своемъ о разумѣ законовъ, говоря: народъ иногда опровергаетъ все неизчислимымъ множествомъ рукъ, иногда же самъ на подобіе презрѣннѣйшаго червя многчайшими тысячами ногъ пресмыкается.

§ 342. Иногда цвѣтуція государства подвергаются сильнѣйшимъ потрясеніямъ, такъ что, часто за тѣмъ слѣдуетъ и разрушеніе политическаго быта ихъ. Потрясенія таковыя зависяютъ частію отъ внѣшнихъ причинъ, частію отъ причинъ внутреннихъ, а частію отъ обоихъ въ совокупности.

§ 343. Внѣшнія причины государственныхъ потрясеній главнѣйшія суть: 1) веденіе неблагополучныхъ войнъ съ сильнѣйшими сосѣдственными народами; 2) добровольная потеря независимости и подчиненіе вліянію, или совершенному господству иностранной державы; 3) заключеніе неосторожныхъ и вредныхъ договоровъ съ другими державами, изъ коихъ единственная проистекаетъ польза только для чужестранныхъ государствъ, а весь вредъ для отечественной державы.

§ 344. Внутреннія причины, способствующія къ потрясенію государствъ, главнѣйшія суть: 1) недостатокъ въ мудромъ законодательствѣ; 2) медленное и худое отправленіе правосудія въ мѣстахъ судебныхъ; 3) недостатокъ государ-

ственныхъ доходовъ, и неумѣренное употребленіе оныхъ, всѣ границы превышающее; 4) недобросовѣтность высшихъ государственныхъ чиновниковъ при отправленіи ими государственныхъ дѣлъ, общее благо не предпочитающихъ благу частному, которое однакожъ безъ соблюденія блага общаго существовать не можетъ; 5) недостатокъ любви и уваженія къ правителю, къ поставленнымъ отъ него властямъ и недостатокъ любви къ своимъ согражданамъ; 6) всеобщая порча нравовъ, не имѣющія благочестія тайныя общества, или безбожіемъ или революціонными затѣями основываемыя и распространяемыя ко вреду вѣры и связей общественныхъ; 7) стремленіе какой либо господствующей партіи къ низложенію законовъ, самими вѣками освященныхъ, отъ чего проистекаютъ не только внутреннія, но и вѣшнія бѣдствія, если не самое паденіе государствъ ускоряющія, то по крайней мѣрѣ на долгое время разстройвающія ихъ благоденствіе.

§ 345. Мудрыя правительства предприимлютъ заблаговременныя мѣры къ отвращенію безпорядковъ, способствующихъ къ потрясенію государства. Благонамѣренные граждане стараются убѣгать всего того, что можетъ быть предосудительно верховному правительству, съ благоговѣніемъ повинуются отечественнымъ законамъ и законнымъ властямъ, нещадятъ ни нравственныхъ, ни физическихъ силъ и способностей своихъ, ни имущества, ни самой жизни для вспоможенія государственному благополучію и таковыя граждане имѣются истинными сынами отечества. Всевышній Царь Царей призираетъ на таковыя земныя царства, укрѣпляетъ оныя противъ враговъ вѣшнихъ и храпитъ внутреннее ихъ благоденствіе; народы же строптивыя наказуетъ Онъ сильнѣйшими потрясеніями и самымъ разрушеніемъ политическаго битія ихъ. Исторія Іудевъ, пгу Вавилонскому и другихъ

иноплеменниковъ владычеству подпадавшихъ, также исторія гордыхъ Римлянъ, кои потеряли не только свое бытіе политическое но и самый языкъ ихъ учинился мертвымъ, оправдываетъ выше изложенныя истинныи служить поучительнымъ урокомъ для народовъ.

§ 413. Война есть состояніе продолжительныхъ насилій, однимъ государствомъ противъ другаго употребляемыхъ для защиты правъ своихъ.

§ 414. Война бываетъ обыкновенно или наступательная, или оборонительная. Оборонительною именуется та война, которая предпріемлетя какимъ либо народомъ въ случаѣ крайней необходимости для защищенія правъ своихъ и для отклоненія угрожающей опасности политическому бытію его; наступательною же войною называется та, которую какой либо народъ начинаетъ не для защиты правъ своихъ, но для нанесенія вреда другому народу, никакой обиды ему не сдѣлавшему.

§ 417. Причины, по коимъ можно заключить о справедливости войны, суть слѣдующія: 1) когда другое государство противъ котораго открывается война, уже прежде дѣлало военныя приуготовленія; 2) когда народъ или правитель его обнаруживаетъ воинственный духъ и неограниченное господство, отъ котораго должно другому государству опасаться своего потрясенія.

§ 418. Цѣль военныхъ дѣйствій есть: 1) предупрежденіе обидъ; 2) правомѣрная оборона и защита нарушаемыхъ правъ.

3) правомѣрное возмездіе и вознагражденіе за прѣчи ценныхъ обиды; 4) возстановленіе мирныхъ отношеній, если только оныя возможны.

§ 420. Правила, опредѣляющія границы насиліямъ военнымъ, въ особенности должно замѣтить слѣдующія: 1) поелику война есть слѣдствіе только самой необходимости къ защищенію правъ народныхъ и къ возстановленію правомѣрныхъ отношеній побуждающей; то при достиженіи сихъ цѣлей, не должно уже болѣе продолжать военныхъ насилій къ большому ослабленію непріятеля; 2) поелику война почитается дѣломъ государственнымъ: то она не долженствуетъ быть ведена частными лицами противъ частныхъ лицъ, но цѣлымъ государствомъ противъ цѣлагожъ государства; 3) малолѣтныя, женщины, престарѣлыя и граждане не вооруженные, если не пріемлютъ никакого участія въ военныхъ дѣйствіяхъ, должны быть щадимы отъ меча непріятельскаго: ибо нѣтъ надобности лишать ихъ жизни, поколику отъ нихъ не видится никакой опасности для воюющаго народа; 4) поелику во время непріязненныхъ дѣйствій уваженіе къ человѣчеству не теряетъ совершенно своей силы: то нѣтъ правомѣрнаго повода употреблять во время войны такія оружія, кои болѣе служатъ орудіемъ безчеловѣчія, нежели средствомъ къ достиженію цѣли военныхъ дѣйствій; 5) святыня во всякомъ случаѣ должна быть чествуема; а по сему правиламъ вѣтры было бы противно разрушать у непріятеля Господни храмы, и наносить какое либо оскорбленіе онымъ, равно и служителямъ оныхъ, если сіи только не пріемлютъ участія въ военныхъ дѣйствіяхъ; 6) безчеловѣчно было бы такъ же разрушать убѣжища нищеты, дряхлости и безпомощнаго сиротства; 7) поелику пороки и беззаконіе ни въ чѣмъ и ни въ какомъ случаѣ не могутъ быть оправдываемы: то по сему не дозво-

дительно непріятелямъ чинить насиліе женскому полу; 8) безчеловѣчныя съ плѣнными поступки и умерщвленіе ихъ, противны также народному праву; только сохраненіе собственной безопасности, или возмездіе непріятелю за подобныя насильственные поступки могутъ извинять умерщвленіе обезоруженныхъ непріятелей; 9) военныя хитрости или стратегіи противъ непріятелей суть дозволительны: но предательства противны народному праву; ибо дѣйствія войны суть открытыя, и при томъ праводушіе даетъ цѣну самимъ непріятелямъ; 10) отравы противъ полководцевъ и честныхъ гражданъ употребляемыя суть орудія означающія слабость непріятеля и въ народномъ правѣ не терпимы.

§ 421. Права же, кои по закону справедливости воюющимъ народамъ принадлежать, суть: 1) право воспретить всякое сообщеніе и переписку подданныхъ воюющей державы съ своими подданными; 2) право содержать подъ особеннымъ надзоромъ непріятельскихъ гражданъ жительствоющихъ въ ея предѣлахъ; 3) право прекратить всѣ торговыя сношенія съ воюющимъ государствомъ, и овладѣть всею собственностію торгующаго его купечества на сушѣ и на морѣ; 4) право составлять союзы съ прочими державами противъ державы воюющей, также заключать неутральные договоры во вредъ непріятелю; 5) право не только вооруженныхъ воиновъ, но и гражданъ принимающихъ участіе въ военныхъ дѣйствіяхъ и инымъ какимъ либо образомъ помогающихъ умерщвлять или брать въ плѣнъ; щадя жизнь ихъ; 6) въ случаѣ завоеванія какой либо провинціи право овладѣвать всѣми непріятельскими потребностями, всѣмъ казеннымъ имуществомъ; 7) право требовать услугъ и контрибуцій съ побѣжденныхъ гражданъ; 8) право соглашаться и не соглашаться на перемиріе, на разрывъ и выкупъ плѣнныхъ во время военныхъ дѣйствій;

9) въ завоеванныхъ областяхъ право учреждать муниципальное правленіе и 10) право принуждать ихъ не вспомошествовать военной силѣ своего отечества, и ихъ удерживать отъ всякаго сообщенія съ онымъ; до къ поднятію оружія противъ отечества своего, ни кто принужденъ быть не можетъ.

§ 164. Сергій Семеновичъ Уваровъ, министръ народнаго просвѣщенія, дѣйствительный тайный совѣтникъ, членъ государственнаго совѣта, сенаторъ, президентъ академіи наукъ и пр., членъ французскаго института (академіи надписей и изящной словесности), членъ королевскаго общества ученыхъ, общества геттингенскаго, королевскаго общества исторіи въ Мадридѣ, королевскаго общества въ Неаполѣ и пр., родился въ С. Петербургѣ, 25 августа 1786 года. Отецъ его былъ подполковникомъ лейбъ-гвардіи гренадерскаго полка и адъютантомъ Императрицы Екатерины 2-й. Восприемницей отъ купели была сама Императрица и крещеніе происходило въ собственной Ея Величества домашней церкви. Въ 1801 году, Уваровъ вступилъ въ службу чиновникомъ министерства иностранныхъ дѣлъ; въ 1804, былъ пожалованъ въ камеръ-юнкеры, въ 1806 году, причисленъ къ посольству въ Вѣннѣ: а чрезъ три года послѣ того назначенъ секретаремъ посольства въ Парижѣ. Въ 1811 году, онъ оставилъ дипломатическое поприще, и посвятилъ себя народному просвѣщенію: назначенъ былъ попечителемъ С. Петербургскаго учебнаго

округа, а въ 1818 избранъ президентомъ академіи наукъ. Управляя съ неутомимымъ рвеніемъ и глубокою прозорливостію ввѣренною ему важною частію, Уваровъ способствовалъ равномѣрно и учеными трудами своими успѣхамъ русской словесности. Будучи соединенъ узами дружбы съ Карамзинымъ, Жуковскимъ, Дашковымъ и Блудовымъ, онъ часто раздѣлялъ труды сихъ знаменитыхъ мужей. Учрежденіе въ 1817 году педагогическаго института, который въ послѣдствіи преобразованъ въ С. Петербургскій университетъ, было первою важною заслугою, оказанною имъ народному просвѣщенію. Съ величайшею ревностію онъ старался ввести въ этомъ заведеніи основательное и классическое изученіе наукъ, которое лишь одно можетъ способствовать развитію ума человѣческаго; онъ основалъ въ 1818 году двѣ каѳедры восточныхъ языковъ, для занятія коихъ, вызваны были изъ Парижа два знаменитые оріенталиста, Манжъ и Шармоа. Преподаваніе правовѣдѣнія и исторіи, въ обширнѣйшемъ объемѣ, составляло всегда предметъ особеннаго его попеченія. Рѣчь, которую онъ произнесъ объ этомъ въ торжественномъ собраніи института, даетъ понятіе о глубокомысленныхъ видахъ сего государственнаго мужа на счетъ преподаванія исторіи. Ему Россія обязана первыми опытами перевода Иліады гексаметрами: Гнѣдичъ, принявъ и окончивъ этотъ прекрасный переводъ, помѣстилъ въ предисловіи письмо къ нему Уварова, по этому предмету. Въ 1816, Уваровъ былъ избранъ иностраннымъ членомъ французскаго института. Въ 1821, онъ

оставилъ мѣсто попечителя С. Петербургскаго унверситета, и вслѣдъ за тѣмъ былъ назначенъ директоромъ департамента мануфактуръ и внутренней торговли, заедаго и коммерческаго банковъ. Спустя три года, онъ оставилъ всѣ сии мѣста, сохранивъ однакожъ званіе члена совѣта министерства финансовъ. Въ 1826, онъ пожалованъ сенаторомъ. Во время двухъ ужасныхъ бѣдствій, посѣтившихъ С. Петербургскую столицу, Уваровъ рѣшительно содѣйствовалъ къ облегченію участи ея жителей. Въ 1824 году, во время наводненія, причинившаго столько несчастій, онъ былъ назначенъ членомъ комитета для раздачи пособій пострадавшимъ отъ этого бѣдствія. Въ 1831, когда свирѣпствовала холера, онъ былъ председателемъ учрежденія подобнаго же рода. Уварову предназначено было подвизаться на поприщѣ народнаго просвѣщенія, для котораго сдѣлалъ онъ уже такъ много; онъ назначаемъ былъ постепенно, въ 1832 году товарищемъ министра народнаго просвѣщенія; въ 1833, управляющимъ министерствомъ, и въ слѣдующемъ году министромъ. О просвѣщенной дѣятельности Уварова, можно судить по отчетамъ о дѣйствіяхъ министерства въ продолженіе семилѣтняго его управленія. Желательно говорить авторъ: *Biographie des hommes du jour*, что бы и наши (т. е. иностранные) министры приняли подобную систему гласности во всѣхъ дѣйствіяхъ. Творенія Г. Уварова суть слѣдующія: 1. *Projet d'une academie asiatique* (Проектъ азіатской академіи.) Спб., 1810, въ типографіи Пдюшара. 2. *Essai sur les mysteres d'Eleusis*

(опытъ о елевзинскихъ таинствахъ) in 8^o 1812. Это сочиненіе имѣло три изданія; послѣднее изъ нихъ, пересмотрѣнное, исправленное и пополненное, вышло въ Парижѣ 1816 г. стараніемъ Сильвестра де Саси. 3. О преподаваніи исторіи, въ ея примѣненіи къ народному образованію in 8^o 1813 г. (на русскомъ языкѣ.) 4. Въ томъ же году вышла на французскомъ языкѣ брошюра: *l'elo-ge funèbre de Moreau* (надгробное слово Моро.) Спб., in 8^o. 5. Въ 1814 году на французскомъ языкѣ, *L'empereur Alexandre et Bonaparte* (Императоръ Александръ и Бонапарте), паралель между сими двумя государями, въ коей Уваровъ, разсуждая какъ слѣдуетъ русскому, отдаетъ впрочемъ должную справедливость и военному генію Наполеона. 6. Въ 1817, *Nonnos von Panopolis der Dichter* (Нонносъ, панопольскій поэтъ), на нѣмецкомъ языкѣ. 7. Бъ 1818, рѣчь, произнесенная имъ въ качествѣ президента Императорской С. Петербургской академіи наукъ 22 марта 1818. (на русскомъ языкѣ.) 8. Въ 1819, *Examen critique de la fable d'Hercule, commentée par Deruis*. (Критическое изслѣдованіе басни о Геркулесѣ, объясненной Дюпон.) 9. Въ 1820, трактатъ о греческой антологіи. (На русскомъ языкѣ.) 10. Въ 1821, *Ueber das vor homerische Zeitalter* (о временахъ, предшествовавшихъ Гомеру.) Это сочиненіе имѣло два изданія. 11. Въ 1825, *mémoire sur les tragiques grecs*, (о трагикахъ греческихъ.) 12. Въ 1826, *A la mémoire de l'empereur Alexandre*, (памяти Императора Александра.) 13. Въ 1827, *à la mémoire*

de l'impératrice Elisabeth, (памяти Императрицы Елисаветы). 14. Въ 1829, à la mémoire de l'impératrice Marie, (памяти Императрицы Маріи.) Пслѣднія три сочиненія суть нѣкоторымъ образомъ похвальныя или надробныя слова. Онѣ писаны на французскомъ языкѣ. 15. Въ 1832, notice sur Goethe, (замѣчашя о Гёте.) Всѣ эти сочиненія вышли въ свѣтъ въ С. Петербургѣ за исключеніемъ „de l'essai sur les mystères“ и брошюры подъ заглавіемъ : „à la mémoire de l'empereur Alexandre, которыя перепечатаны въ Парижѣ. Такимъ образомъ основательное ученое воспитаніе Уварова въ родительскомъ домѣ, уединенная кабинетная жизнь, чтеніе лучшихъ писателей на всѣхъ языкахъ, собесѣдованіе съ просвѣщеннѣйшими людьми изъ всѣхъ націй, собственныя, отличныя, умственныя способности и любовь къ наукамъ, содѣлали его душею, краснорѣчіемъ оживляюще торжественныя ученныя собранія и поставили его выше многихъ Несторовъ европейскаго ученаго міра. Пслушаемъ, какъ нашъ гений любомудрствуетъ о языкахъ.

Языки суть памятники времени, предшествовавшихъ исторіи. Въ нѣдрахъ сихъ дивныхъ составовъ лежитъ, такъ сказать, печать, отличающая одинъ народъ отъ другаго. Узнатя языкъ народа, значитъ узнать весь ходъ его образованія. Чѣмъ совершеннѣе языкъ, тѣмъ народъ ближе къ просвѣщенію. Сличеніе языковъ можетъ изьяснить происхожденіе и средство народовъ между собою; и еслибъ, по не предвидимому случаю, могли когда либо исчезнуть съ лица зем-

ли всѣ памятники исторіи, тогда слѣды временъ прошедшихъ остались бы только въ самыхъ діалектахъ, въ ихъ взаимныхъ сношеніяхъ, въ ихъ внутреннемъ образованіи; и тогдабы мы судили о политической судьбѣ народа по совершенству грамматическихъ формъ ему принадлежавшаго языка.

Но занятіе языковъ остается безъ цѣли и безъ важности, если мы ограничиваемся сравнительною номенклатурою, или собраніемъ пустыхъ звуковъ. Въ нынѣшнемъ состояніи общихъ познаній, слова суть ничто иное, какъ знаки мыслей; слѣд. языки только средства къ достиженію новыхъ познаній, или, лучше сказать, путеводители къ новымъ понятіямъ.

Высшая философія стремится къ единству. — Только тѣ языки заслуживаютъ наше вниманіе, которые имѣютъ свою собственную словесность. Въ большомъ количествѣ языковъ міра, весьма немногіе могутъ называться коренными, не столько потому, что отъ нихъ произошли другіе языки, какъ потому, что они сильно дѣйствовали на просвѣщеніе всего міра. Языкъ безъ литературы то же самое, что народъ безъ исторіи. Не всѣ люди въ сложности составляютъ человѣчество; не всѣ языки принадлежатъ къ философіи. Одинъ греческій языкъ, съ происходящимъ отъ него латинскимъ, даетъ намъ ключъ къ познанію всего Западнаго міра; такимъ же образомъ арабскій языкъ, въ соединеніи съ языкомъ Персіи, ключъ всей Западной Азіи, и былъ долго ключемъ къ познанію всей восточной древности.

Съ тѣхъ поръ, какъ мы обогатились знаніемъ Санскри-

та и всѣхъ діалектовъ Индіи, средняя сфера азіатскихъ языковъ, безъ сомнѣнія изъ всѣхъ важнѣшая, каждый день болѣе и болѣе привлекаетъ любопытство и вниманіе. Если къ симъ кореннымъ языкамъ мы прибавимъ, съ одной стороны еврейскій, а съ другой нарѣчія племенъ татарскихъ, и наконецъ языки Японій и Китая, то однимъ взглядомъ обнимемъ всю систему древнихъ, по истинѣ коренныхъ языковъ Азіи.

§ 165. Иннокентій Борисовъ, епископъ чигиринскій и кievской митрополіи викарій, 47 лѣтъ, изъ студентовъ орловской семинаріи, кончилъ курсъ въ кievской академіи 1823 г. и по утвержденію комиссіи въ то же время опредѣленъ инспекторомъ санктпетербургской семинаріи, профессоромъ церковной исторіи и греческаго языка. Того жъ года опредѣленъ ректоромъ александроневскихъ духовныхъ училищъ, а декабря 20 постриженъ въ монашество. 1824 г. перемѣщенъ въ санктпетербургскую академію бакалавромъ богословскихъ наукъ. 1825 г. утвержденъ инспекторомъ академіи; 1826 г. возведенъ въ санъ архимандрита, 1837 г. утвержденъ докторомъ богословія; 1836 г. рукоположенъ во епископа, викарія кievской митрополіи. Изъ сочиненій его достойны замѣчанія слѣдующія: черты жизни І. Христа на земли; жизнь священномученика Кипріяна епископа карфагенскаго; жизнь апостола Павла; поучительныхъ словъ три книги; страстная седмица; свѣтлая седмица; Богословіе обличительное; первая седмица великаго поста;

многія сочиненія сего витія помѣщены въ журналѣ воскреснаго чтенія. Изъ философскихъ статей сего писателя мы представляемъ слѣдующую.

О НЕОЛОГИЗМЪ ИЛИ РАЦИОНАЛИЗМЪ.

Рационалистами называются тѣ изъ новѣйшихъ иностранныхъ богослововъ, которые въ религіи христіанской недопускаютъ ничего сверхъ естественнаго, — и называются въ томъ предположеніи, будто они одни въ дѣлѣ религіи поступаютъ сообразно съ достоинствомъ разума: другіе гораздо справедливѣе и приличнѣе называютъ ихъ *неологами*, новомодными богословами, новѣйшими Соціанами и христіанскими деистами. Рационализму обыкновенно, хотя и несправедливо, противопоставляютъ супернатурализмъ или такой образъ мыслей о религіи, по коему допускается существованіе сверхъ естественнаго откровенія. Поелику сей образъ мыслей исповѣдыванъ въ богословіи отъ начала христіанства до нашихъ временъ, то рационалисты послѣдователей его называютъ *палеологами* или старыми богословами.

Происхожденіе неологизма. Неологизмъ возникъ въ Германіи, въ началѣ послѣдней половины прошедшаго столѣтія. Ближайшимъ поводомъ къ распространенію онаго послужило усилившееся между тогдашними богословами мнѣніе, что система церковнаго ученія у католиковъ и протестантовъ не во всемъ согласна съ ученіемъ библейскимъ, и потому ихъ догматика, въ прежнемъ ея видѣ, совершенно негодителна для новѣйшихъ временъ. Въ слѣдствіе сего предубѣжденія,

многіе догматы подверглись критикѣ, которая не умѣдила объявить нѣкоторые изъ нихъ не доказанными и противными разуму. Умѣреннѣйшіе изъ германскихъ неологовъ думали удовлетвориться преобразованиемъ церковнаго ученія, въ духѣ Соціанъ; но большая часть подъ руководствомъ тайнаго общества иллюминатовъ пошла далѣе. Одни, напр. Эйхгорнъ, приводили въ подозрѣніе подлинность и богодухновенность св. книгъ и прискивали способы изъяснять естественно все, что въ нихъ есть сверхъ естественнаго. Другіе, какъ Аммонъ, клеветали на исторію догматовъ, представляя образованіе ихъ въ настоящемъ видѣ слѣдствіемъ вліянія восточной и неоплатонической философіи, какъ на учителей церкви, такъ и на самыхъ св. писателей; иные защищали достоинство естественной религіи, яко бы несправедливо униженной предъ христіанскою; нѣкоторые напр. Бардъ и Едельманъ старались усвоить самымъ основателямъ христіанства раціоналистическій образъ мыслей, признавая ихъ за учителей естественной религіи непонятныхъ и обезображенныхъ послѣдователями. Не имѣя общаго начала, каждый неологъ принималъ и отвергалъ, что хотѣлъ; доколѣ Кантъ не заключилъ религію въ предѣлы, такъ называемаго, чистаго разума.

Главная цѣль неологіи. Держась главнаго положенія Кантовой религіи, что *христіанство есть ничто иное, какъ символическое представленіе идей естественной религіи*, неологи устремили всѣ свои усилія на то, чтобы при помощи философіи, открыть въ историческихъ христіанскихъ символахъ чистую религію разума, или что то же, ввести естественную религію подъ именемъ христіанской.

Ученіе неологовъ и опроверженіе онаго. Для достиженія сей цѣли неологи:

1. Недопускаютъ сверхъ естественнаго откровенія. Ибо говорятъ они а) въ древнія времена по недостатку психологическихъ свѣдѣній всѣ необыкновенныя церемѣны въ душѣ человека производимы были изъ вліянія существъ высшихъ.

Отв. 1. Это недоказанное предположеніе могло бы имѣть нѣкоторое приложеніе къ св. писателямъ, если бы они требовали себѣ вѣры безъ доказательствъ; но они, говоря, о необыкновенномъ своемъ отношеніи къ духу Божію, приводили, въ доказательство сего, такія дѣла, кои неопровержимо свидѣтельствовали о необыкновенномъ присутствіи въ нихъ силы Божіей. Ужели и чудеса производимы были потому, что они не знали новѣйшей психологіи?

Отв. 2. Свѣщ. писатели умѣли отличать и отличали въ дѣлѣ религіи произведенія собственнаго ума отъ внушеній духа Божія (1 кор. 7, 10—12. 2 кор. 11, 17), и сами предостерегали отъ такихъ людей, которые выдаютъ за откровеніе произволы собственнаго ума и сердца (Іер. 23, 25—40. 27, 16—18).

б) Въ св. книгахъ, говорятъ неологи, нѣтъ ничего такого, чего бы нельзя было изъяснить изъ естественныхъ способностей и свѣдѣній ихъ писателей.

Но если бы и дѣйствительно можно было все изъяснять такимъ образомъ, и тогда никто не имѣлъ бы права посягать на то.—Ибо сами св. писатели многократно и рѣшительно утверждаютъ, что они не сами изобрѣли свое ученіе, а получили оно отъ Бога, чрезъ непосредственное откровеніе (напр. 2. петр. 1, 21), такъ, что иногда они сами неполнѣ понимали то, что должны были говорить по внушенію Духа

Божія, для будущихъ поколѣній, напр. Дан. 12, 6—9. Іер. 23, 20). Сверхъ того, невозможно всего ученія, содержащагося въ св. книгахъ, изъяснить изъ естественныхъ способностей и свѣдѣній ихъ писателей. Ибо сіи писатели были люди простые и неученые: слѣд. не могли изобресть ни какого высокаго ученія, какое видимъ въ св. книгахъ.

в) Вдохновеніе, говорятъ неологи, несомѣстно съ нравственною самостоятельностью существа разумнаго.

Отв. 1. Происхожденіе въ душѣ понятій отъ впечатлѣній чувственныхъ предметовъ, не уничтожаетъ нравственной самостоятельности человѣка, тѣмъ менѣе оно можетъ быть уничтожаемо отъ дѣйствія на душу человѣка силы духовной.

Отв. 2. Ежедневный опытъ научаетъ, что теченіе мыслей въ умѣ нашемъ не всегда бываетъ произвольно, и что часто безъ нашего желанія, даже противъ воли, приходятъ мысли, посредствомъ коихъ открываются иногда высокія истины. Кто вѣритъ въ провидѣніе, тотъ nebudeтъ отвергать, что не произвольное теченіе ихъ подчинено законамъ состоящимъ въ распоряженіи промысла, а потому не можетъ сомнѣваться въ совмѣстности вдохновенія съ свободою человѣка.

г) Если откровеніе необходимо для блага рода человѣческаго; то непонятно, говорятъ неологи, почему промысль не сообщилъ его всѣмъ людямъ.

Отв. 1. Первоначально откровеніе сообщено было, въ лицѣ Адама и Ноя, всѣмъ людямъ. Исторія религіи показываетъ, что народы, произшедшіе отъ семейства Ноева по столпотвореніи вавилонскомъ, сами, постепенно искажали и

терли правильныя понятія о немъ , предаваясь вымысламъ и страстямъ. Христіанская религія также предназначена для всего рода человѣческаго (Мар. 16, 15), и чрезъ Апостоловъ возвыщена была всему , тогда извѣстному , міру (Рим. 10, 18).

Отв. 2. Приложение спасительныхъ истинъ христіанской религіи къ народамъ , остающимся въ невѣдѣніи о ней, нельзя ограничивать краткими предѣлами сей жизни ; потому что само св. писаніе представляетъ примѣръ противнаго (1. Петр. 3, 19—20).

Отв. 3. Таковое же возраженіе долженъ рѣшить и неологъ. По его мнѣнію, для познанія и исполненія нравственныхъ обязанностей потребенъ умъ, образованный философіею. Итакъ непонятно , почему промысль оставялъ и оставяетъ столько народовъ безъ философіи? Подобнымъ образомъ неологъ долженъ отвѣчать и на то , почему естественная религія не всѣмъ народамъ извѣстна въ чистомъ ея видѣ? —

д) Получившій откровеніе , говорятъ еще неологи, не можетъ имѣть разумной уврѣнности въ томъ , что ему сообщено Божественное откровеніе ; для сего потребно новое откровеніе и т. д.

Но самый образъ и содержаніе откровенія могутъ уже заключать въ себѣ многіе рѣшительные признаки его непосредственнаго происхожденія отъ Бога. Если же къ симъ признакамъ , присоединится еще вышнее свидѣтельство, состоящее въ какихъ-либо чудесныхъ явленіяхъ ; то Божественность откровенія превышаетъ всякое сомнѣніе.

II. Неологи отвергають таинства; ибо а) говорятъ, таин-

ства противны цѣли откровенія, которая состоитъ въ наученіи людей.

Отв. Таинства не только не противны этой цѣли, но еще болѣе другихъ предметовъ поучительны, потому что онѣ содержатъ въ себѣ высочайшія истины. Таинственность ихъ состоитъ не въ томъ, чтобы мы не имѣли ни какого представленія о вещи, въ которую вѣримъ, но въ томъ, что не понимаемъ внутренней возможности представляемаго.

б) Нельзя, говорятъ неологи, имѣть разумнаго убѣжденія въ истинѣ таинствъ; ибо разсудокъ не можетъ видѣть ихъ согласіе съ законами ума.

Отв. Къ убѣжденію себя въ истинѣ чего-нибудь два пути: путь собственнаго размышленія (философіи), и путь свидѣтельства другихъ (исторіи). Къ убѣжденію въ истинѣ таинствъ мы доходимъ послѣднимъ путемъ, который столько же согласенъ съ разумомъ, какъ и первый.

в) Таинства, говорятъ еще неологи, если и возможны, то бесполезны.

Отв. Напротивъ а) въ теоретическомъ отношеніи онѣ дополняютъ недостатки естественной религіи и воскреляютъ разумъ; б) въ практическомъ-служать основаніемъ самыхъ утѣшительныхъ и назидательныхъ истинъ, и укрѣпляютъ волю въ твореніи добра; в) вообще онѣ возвышаютъ духъ человѣка, возносятъ его выше тѣснаго круга ограниченнаго бытія и приближаютъ къ безпредѣльному.

III. Чудеса неологи недопускаютъ потому, какъ они говорятъ, что чудеса превращаютъ законы природы.

Отв. 1. Чудеса не предполагаютъ совершеннаго превращенія законовъ природы, но только произведеніе такихъ явленій, которыя немогутъ быть изъясняемы изъ оныхъ.

Отв. 2. Если и человѣкъ, по своей свободѣ, можетъ производить нѣкоторыя перемѣны въ обыкновенномъ теченіи вещей, безъ нарушенія ихъ коренныхъ законовъ; тѣмъ паче это возможно для Творца вселенныя:

Отв. 3. Законы природы суть самыя лучшіе для достиженія обыкновенныхъ, всеобщихъ цѣлей, но симъ еще не исключаются чудеса, какъ средства къ достиженію цѣлей высшихъ.

Нравственное царство, какъ царство свободы не могло быть заключено въ необходимыхъ законахъ царства природы. Если отношеніе разумныхъ тварей къ Творцу своему основано на свободѣ, то и отношеніе Творца къ нимъ не можетъ быть подчинено не премѣннымъ, физическимъ законамъ естественной необходимости.

б) Для того, чтобы признать какое нибудь явленіе чудомъ, говорятъ неологи, т. е. за непосредственное выраженіе творческаго могущества, надлежитъ быть увѣрену, что въ неизмѣримомъ ряду естественныхъ причинъ нѣтъ такой, которая могла бы произвести подобное явленіе, а для сего потребно знать весь составъ міра,—что невозможно.

Отв. 1. Требованіе несправедливое! Для сей цѣли довольно знать, что та причина, которая произвела чудесное явленіе, нетакова, чтобы могла произвести оное; напр. воскресеніе мертваго однимъ словомъ, и что всѣ, извѣстныя намъ, причины такъ же не способны произвести оное.

Отс. 2. Предложеніе , что въ семь случаевъ воздѣйствовала какая либо неизвѣстная причина естественная , неосновательно ; ибо 1) въ семь случаевъ неизвѣстное будетъ изясняемо также неизвѣстнымъ ; 2) рождается неразрѣшимый вопросъ : почему неизвѣстная причина явилась для произведенія чуда именно тогда , когда хотѣлъ чудотворецъ и въ томъ видѣ , въ какомъ ему угодно ? и 3) допускается клевета на провидѣніе , будто бы оно дозволяетъ нѣкоторымъ естественнымъ причинамъ дѣйствовать совершенно вопреки нравственнымъ цѣлямъ .

в) Въра въ чудеса , говорятъ еще неологи , основывается на свидѣтельствѣ людей ; но люди не могутъ свидѣтельствовать о *сверхъестественности* какого либо событія , потому , что сверхъестественное не подлежитъ опыту , на коемъ основывается всякое свидѣтельство .

Но при каждомъ чудѣ подлежатъ разсмотрѣнію двѣ вещи : 1) дѣйствительно ли случилось то происшествіе , которѣ выдается за чудо ? и 2) дѣйствительно ли сіе происшествіе есть чудо , котораго основаніе находится въ вѣдимомъ міра ? Въ первомъ мы убѣждаемся свидѣтельствомъ другихъ людей ; но въ последнемъ должно убѣждать насъ собственное размышленіе о свойствѣ самаго происшествія и объ отношеніи его къ законамъ природы .

г) Большая часть чудесъ , описываемыхъ въ Новомъ заветѣ суть не болѣе , говорятъ неологи , какъ странныя случаи (чудесность) , которые почтены чудесами по недостатку просвѣщенія .

Но 1) сіе предложеніе страннѣе-предполагаемыхъ стран-

ностей. Известно, что такое необыкновенное стеченіе обстоятельств, какое могло быть почтено за чудо, бываетъ весьма рѣдко: какимъ же чудомъ такое стеченіе почти непрестанно повторялось въ короткое время служенія І. Христа на земли? Кто заставилъ природу отверсть въ это время всѣ источники чудеснаго?

2) Еслибъ это было дѣломъ одного случая, то дѣйствующія лица никакъ не могли бы общать чудесъ съ такою увѣренностію, съ какою они общали.

3) Известная правота ихъ характера требовала, чтобы они вывели изъ заблужденія тѣхъ, кои дѣйствія ихъ почитали чудесами.

4) Вѣра, которой постоянно требовали Иисусъ Христосъ и Его апостолы, и безъ которой они не могли совершать чудесъ (Мар. 6, 5),—показываетъ, что чудеса были дѣйствія психологическія, говорятъ неологи.

Отв. Правда, что вѣра была необходимымъ условіемъ совершенія чудесъ, хотя онѣ совершались и силою Божіею; ибо сія сила производила ихъ для нравственнаго усовершенствованія людей,—а такая цѣль не могла быть достигаема безъ вѣры съ ихъ стороны. Впрочемъ многія чудеса совершены были безъ вѣры въ тѣхъ подлежащихъ, надъ коими онѣ совершались; напр. смоковница не могла имѣть вѣры, однакожъ изсохла; буря также не могла имѣть вѣры, однакожъ чудодѣйственно не разъ утихала, и проч.

е) Если І. Христосъ и апостолы творили дѣйствительныя чудеса: то непонятно, говорятъ неологи, почему имъ не вѣрила большая часть Іудеевъ.

Но если не творили, то еще непонятнѣе, какъ имъ повѣрила большая часть рода человѣческаго? Какъ сами они могли столь сильно убѣдиться въ божественности преподаваемой ими религіи, что всѣ почти претерпѣли за нее мучительную смерть?—Разумъ, ослѣпленный страстями, всегда найдетъ причину усомниться въ истинѣ чудесъ.— Что чудеснѣе видимѣе міра? Однакожъ атеистъ не вѣрить въ Бога.

ж) Всѣ народы, находящіеся въ грубомъ состояніи, рассказываютъ о чудесахъ и пророчествахъ, говорятъ неологи.

Но подложныя чудеса не только не опровергаютъ дѣйствительныхъ, но еще необходимо предполагаютъ существованіе оныхъ, подобно тому, какъ существованіе поддѣльной монеты необходимо предполагать существованіе подлинной.

Касательно усовершенности христіанской религіи.

Усовершенность христіанской религіи можетъ быть или подлежательная или подлежащая.—Подлежащая усовершенность религіи состоитъ въ томъ, когда исповѣдающіе оную стараются болѣе и болѣе пріобрѣтать о ней познаній, постигнуть идеаль совершенства, въ ней содержащійся.—Предлежательно усовершенною религія бываетъ когда сумма истинъ, ее составляющихъ, можетъ быть или увеличена, или одѣя истинны замѣнены другими или переименованы. Въ первомъ отношеніи усовершенности христіанской религіи никто не отвергаетъ. Неологи почитаютъ и усовершенною и въ послѣднемъ знаменованіи, по слѣдующимъ причинамъ :

1. Не лзя думать, говорятъ они, чтобы родъ человѣчскій

во время появленія христіанства стоялъ на такой степени раскрытія умственныхъ и нравственныхъ силъ, что ему могла быть сообщена совершеннѣйшая религія, къ какой только человѣкъ нѣсколько способенъ на землѣ.

Но а) родъ человѣческій дѣйствительно стоялъ тогда на высокой степени развитія душевныхъ силъ. Греки и Римляне показали такіе опыты своей умственной дѣятельности, коимъ удивляются и подражаютъ даже и въ новѣйшія времена.

б) Человѣкъ въ юныхъ лѣтахъ можетъ узнать всѣ главныя задачи какой либо науки и главный способъ разрѣшенія ихъ, чтобъ обнять весь кругъ науки.

в) Премудрость Божія могла дать такую религію, которая, удовлетворяя потребностямъ людей, стоящихъ на низшей степени образованія, въ то же время была способна удовлетворять потребностямъ людей высшаго образованія.

г) Религія не должна заключать въ себѣ сложности всѣхъ познаній о Богѣ; она должна содержать только сущность сихъ познаній; но сія сущность всегда одна и та же.

2. Самое свойство христіанской религіи показываетъ, что она усовершенна, говорятъ неологи, ибо а) въ ней есть различные образы представленія вещей, высшіе—чисто-разумные, и низшіе—символическіе, и б) нѣкоторые предметы недостаточно освѣщены, напр. будущая жизнь.

Но а) часто неологи почитаютъ низшими символическими образами простыя человѣческія представленія, и часто составляютъ высшіе предметы, непостигаемые умомъ, но созер-

цаемые върою, напр. таинство искупленія. Въ ученіи истинной церкви сіи образы представляются въ совершенномъ согласіи со всей экономіей спасенія; б) что жъ касается до темноты, въ которой представляется будущая жизнь; то существенные вопросы оной, коихъ рѣшеніе необходимо для спокойствія рода человѣческаго, разрѣшены въ христіанской религіи весьма достаточно, а неполное освѣщеніе сего предмета нужно для того, дабы добродѣтель человѣка имѣла больше чистоты и безкорыстія.

3. Патріархальная и Моисеева религія съ продолженіемъ времени усовершенствованы, почему же, говорятъ неологи, недумать, что и христіанская религія съ временемъ должна быть усовершенствована.

Отв. Примѣръ тѣхъ религій доказываетъ только то, что религія откровенная можетъ быть усовершеншаема, если то угодно ея виновнику. Но изъ сего еще не слѣдуетъ, чтобы она всегда была таковою. Усовершеншанность патріархальной и Моисеевой религіи предсказана въ самомъ ветхозавѣтномъ откровеніи; напр. Агг. 2, 7—9 см. Евр. 12, 2—27. Напротивъ религія новозавѣтная должна быть неизмѣняема, Евр. 12, 27—28, такъ что всякое измѣненіе ея влечетъ за собою проклятіе, по слову апостола, Гал. 1, 8—9.

Касательно теоріи приспособленія.

Приспособленіе можетъ касаться или формы или матеріи. Перваго рода приспособленіе господствуетъ во всемъ св. писаніи, ибо оно писано въ формѣ простой и удобопонятной для всѣхъ и каждаго. Приспособленіе по матеріи можетъ быть или отрицательное, — когда нѣкоторыя истины умалчиваются,

и положительное, когда преподаются или одобряются заблужденія. Отрицательное положеніе не чуждо св. писателямъ, Иоан. 16, 12. 1. кор. 12, 22. Гал. III, 15. Неологи приписываютъ имъ приспособленіе и положительное, умствуя такъ: если допустить, что апостолы и самъ І. Христось не употребляли приспособленія положительнаго, то надобно согласиться, что они имѣли тѣ же предрасудки, которые господствовали между тогдашними Іудеями. Напр. о явленіи ангеловъ, о дѣйствіи злыхъ духовъ и проч.

Отв. Надлежитъ еще доказать, что мнѣнія, почитаемыя отъ неологовъ предрасудками суть дѣйствительно предрасудки. Но сего никто изъ неологовъ не доказалъ и доказать не можетъ. Въ этомъ случаѣ всѣ причины ихъ заключаются въ одной, что разумъ не понимаетъ внутренней возможности какого-либо ученія, напр. о явленіи ангеловъ, о дѣйствіи злыхъ духовъ и т. п. Но по сему правилу, можно обратить въ предрасудокъ, напр. и связь души съ тѣломъ, отношеніе міра къ Богу и т. п.; въ ученіи о сихъ предметахъ разумъ такъ же не понимаетъ внутренней возможности онаго.

Теорія приспособленія кромѣ того, что не имѣетъ прочнаго основанія, негодна и потому, что

1) предполагаемое приспособленіе совершенно недостойно св. писателей, какъ посланниковъ Божіихъ, которые многократно и торжественно увѣрили, что они говорятъ одну истину, Иоан. 18, 37. 8, 46.

2.) Совершенно ненужно. Проповѣдью о крестѣ потрясаемы были всѣ предрасудки, даже весь образъ мыслей о рели-

ги, какъ Иудей, такъ и язычника. Успѣвъ въ этомъ труднѣйшемъ дѣлѣ, св. писатели не имѣли уже нужды щадить другіе какіе либо предрасудки въ людяхъ, тѣмъ паче, что послѣдніе слушали ихъ, какъ самого Бога. Если гдѣ, по видимому, нужно было приспособленіе, то въ преподаваніи нравственныхъ правилъ, ибо сердце всегда упорнѣе ума: однакожь самыя раціоналисты признаются, что нравственность, излагаемая въ новомъ завѣтѣ, весьма чиста и строга для чувственности.

5) Теорія приспособленія ведетъ къ искаженію и уничтоженію христіанства. На основаніи теоріи приспособленія, каждый можетъ принимать или отвергать въ св. писаніи то, что ему угодно; какъ это и случилось съ неологами, которые, посягають на отверженіе самыхъ основныхъ истинъ христіанства, каковы напр. божественность І. Христа, личность св. Духа, паденіе чловѣка, распространеніе первороднаго грѣха, искупленіе и проч.

§ 166. Руководственными книгами для изученія философскихъ наукъ, при критическомъ разборѣ, могутъ служить: *полные курсы философіи*: философскія лекціи, Паисія Лигарида для кіевскихъ студентовъ, сохраненныя въ бумагахъ покойнаго Барсова 1676. Философія аристотелева по умствованію перипатетиковъ Михаила Козачинскаго, архимандрита, кіевской академіи префекта, Кіевъ, 1745. *Systema philosophiae in seminario kazanensi a praefecto hieromonacho Gennadio, 1753—1760 traditum*, 4, рукопись. Системы философіи архимандрита тверскаго желтикова монастыря и префекта семинаріи Макарія Пе-

тровича 1761 — 1763, рукопись. Основанія умственной и правоучительной философіи съ исторіею философическаго Гейнекція, переводъ, М. 1766, 8. Дѣтская философія Болотова 2 ч. М. 1776, 12. Грамматика философическихъ наукъ Мартини, переводъ Бланка, 4 ч. Владимірѣ, 1798, 8. Начальный курсъ философіи Снелля, переводъ ¹ Лубкина и Кондырева ², Казань 1813, 8. Курсъ философіи для гимназій русской имперіи Якоба 8 ч. Спб. 1815, 8. Новый курсъ философіи Жерюзе, переводъ студентовъ санктпетербургской духовной академіи, Спб. 1836, 8. Опытъ науки философіи, Надеждина ³, Спб. 1840, 8. Эта книжка въ Россіи есть такая же энциклопедія философскихъ наукъ, каковою нѣкогда была система Вольфа въ Германіи. Записки по классамъ философскихъ наукъ въ казанскомъ университетѣ Сергѣева, въ санктпетербургскомъ Фишера ⁴, въ кievскомъ Новицкаго, въ духовныхъ академіяхъ московской Кутневича и Голубинскаго, кievской Скворцова, санктпетербургской Карпова ⁵, въ рукописяхъ. *Общее понятіе о философіи*: О пользѣ грамматики, риторики и философіи Максима Грека въ концѣ славянской грамматики, напечатанной при Іосифѣ патріархѣ, М. 1648, 4. Введеніе въ философію Евгенія Булгара, М. 1805, 8. Вступительная лекція о возможности философіи какъ науки, Давыдова, М. 1826, 8. О философіи и религіи Грамматина въ его сочиненіяхъ, переводъ изъ Фререта. О философіи, телескопъ 1833, № 12, Максимовича. Введеніе въ науку философіи Сидонскаго ⁶, Спб. 1833, 8. Философія относительно къ жизни цѣлыхъ народовъ

и каждаго челоуѣка, Голуховскаго, переводъ Велланскаго, Сиб. 1834, 8: О ходѣ образованія въ Россіи и объ участи какое должна принимать въ немъ философія, Фишера ж. м. н. п. генв. 1835. О связи философіи съ исторією ж. м. н. п. сент. 1837. Объ упрекахъ, дѣлаемыхъ философіи въ теоретическомъ и практическомъ отношеніи, Новицкаго ж. м. н. п. фев. 1838. О достоинствѣ философіи, ея дѣйствительномъ бытіи, содержаніи и частяхъ, Михеевича ж. м. н. п. фев. 1840. Общій чертежъ наукъ Павлова, тамъ же о философіи, Бакунина О. З. № 4, 1840. Введеніе въ философію Карпова, С. 1840, 8. Исторія философіи: статьи о философическихъ толкахъ, переводъ изъ энциклопедіи Костенскаго, С. 1774, 8. Исторія философическая или о философіи Гейнекція, переводъ Быстрицкаго, С. 1781, 8. Сокращенная философія отъ начала міра до нынѣшнихъ временъ, переводъ съ фр. Колокольникова, М. 1785, 8. Зерцало древней учености или описаніе древнихъ философовъ, М. 1787, 8. Французская нынѣшняго времени философія, М. 1787, 8. Бруккера критическая исторія философіи, переводъ Гаврилова, М. 1788, 8. Опытъ о древней философіи Китайцевъ, переводъ съ лат., С. 1794, 8. Насмѣшка Ермія надъ языческими писателями, переводъ протоіерея Красовскаго, С. 1795, 8. Зерцало древней женской учености, переводъ съ французскаго, М. 1800, 8. Исторія разума челоуѣческаго отъ первыхъ успѣховъ просвѣщенія до Эпикура, Глинки, М. 1804, 8. Кантова философія, перевелъ съ фран. Петровъ, С. 1807, 8. Яснѣйшее изложеніе въ чемъ состоитъ существенная сила

новѣйшей философіи, Фихта, Харьковъ 1813, 8. Исторія философскихъ системъ Галича, 2ч., Спб. 1818, 8. О философіи Англичанъ, переводъ съ фр., Воровкова, Спб. 1819, 8. Опытъ руководства къ исторіи философіи Давидова М. 1820, 8. О философіи Французовъ, перевелъ Воровковъ Спб. 1820, 8. О причинахъ заблужденій Комина, М. 1821, 8. Изложеніе главнѣйшихъ системъ нравственныхъ древнѣйшихъ и новѣйшихъ философовъ, Савицкаго, Харьковъ 1825, 8. Мысли, относящіяся къ философической исторіи человѣчества, Гердера, С. 1829, 8. О системѣ Галля и опроверженіе Кантовой системы въ Вѣстникѣ Европы. Елейская метафизическая школа Одоевскаго и Кантъ изъ записокъ Шталъ въ Мнемозинѣ. О системѣ Галля въ психологическомъ отношеніи въ Сынѣ отечества. Хронологическая таблица древней исторіи философіи Рождественскаго, Спб. 1830, въ одинъ листъ. Аста обзорнѣе исторіи философіи, переводъ Вершинскаго, Спб. 1831, 8. Исторія пифагорейской школы Риттера, перевелъ Вершинскій, Спб. 1832, 8. Ботель Краевскаго ж. м. н. п. мар. 1234. Гегель, Кантъ по Вильменю и Скворода въ телескопѣ. О философіи Плотина ж. м. н. п. окт. 1835. О жизни и твореніяхъ Платона ж. м. н. п. іюн. 1836. Очеркъ исторіи философіи по Рейнгольду, сдѣланный Надеждинымъ, С. 1837, 8. Выбросимъ отраву Канта изъ учебника Теннеманова и русская книжка Надеждина окажется лучшей и полнѣйшею, нежели нѣмецкая. Но многимъ нравится отравы! Взглядъ Платона на науку философіи ж. м. н. п. фев. 1837. Ксенофанъ колофонскій ж. м. н. п. апр 1837. Гно-

сисъ и гностики Сбоева ⁷, Казань, 1839, 8. Идеализм Лисицына ж. м. н. п. іюл. 1839. О философіи Губера О. З. № 1 и 3, 1839. Учащійся много встрѣтитъ въ сей статьѣ любопытнаго и подробнаго. Шеллингъ Мельгунова ж. м. н. п. авг. 1839. Эта статья не заключаетъ въ себѣ умозрительныхъ изслѣдованій объ основныхъ началахъ мнимо новой системы Шеллинга, но преимущественно знакомитъ насъ съ несправедливыми нападками, воздвигнутыми представителями юной Германіи на автора системы тождества. О успѣхахъ греческихъ философовъ (*)

(*) Достопримѣчательныя слова Михневича: настоящее состояніе ума нельзя назвать чисто естественнымъ. Послѣ того, какъ ученіе божественнаго откровенія разпространилось въ человѣческомъ родѣ, естественный свѣтъ умовъ конечныхъ, слился съ сверхъестественнымъ свѣтомъ ума безконечнаго, и намъ трудно теперь съ точностію знать, гдѣ дѣйствуетъ въ насъ Богъ и гдѣ человѣкъ самъ собою. Были и есть философы, которые устраниютъ умъ свой отъ всякой зависимости откровеннаго ученія и думаютъ, что это ученіе не имѣетъ на нихъ никакого вліянія, и что они по этому дѣйствуютъ одни. Но сами же они признаютъ себя живыми органами и истолкователями господствующихъ въ человѣкѣ идей, и эти идеи скрыты въ нравахъ, обычаяхъ, поступкахъ и вообще въ жизни людей. Слѣд. по ихъ же признанію, они состоятъ и дѣйствуютъ, сами не сознавая того, подъ вліяніемъ сверхъестественнаго элемента, такъ какъ онъ проникаетъ и скрѣпляетъ всю настоящую дѣятельность и жизнь народовъ. Какъ бы мы ни заградили храмину нашей души, все будутъ проникать въ нее лучи того свѣта, который въ такомъ обиліи разливается теперь по лицу земли. При настоящемъ положеніи дѣлъ, труд-

Михневича, ж м. н. п. 1839, декабрь. Исторія философіи Риттера, переводъ Карпова, Спб. 1839, 8. Егоже переводъ творенія Платона, рукопись. Кантъ и его философія, С. О., 1839, № 11. *Логика: Діалектика и логика на греческомъ и латинскомъ языкахъ* Іоанникія и Софронія Лихудовъ, рукопись 1700. Логика изъ древнихъ и новѣйшихъ собранная, Евгенія Булгара архіепископа славянскаго и херсонскаго, на еллино-греческомъ языкѣ, Лейпцигъ, 1766, 8. Краткая логика или умословіе, перевелъ съ нѣм. Адриановскій, М. 1788, 8. Общепародная логика, переводъ съ нѣм. М. 1789, 8. Логика и риторика для дворянъ Мочульскаго, М. 1789, 8. Факціолата логика, М. 1794, 8. Чертежъ классической логики, протоіерея Красовскаго, Спб. 1795, 8. Вѣрное лекарство отъ предубѣжденія умовъ съ нѣм. перевелъ Антоновскій, Спб. 1798, 8. Вилліома практическая логика, переводъ съ нѣм. Спб. 1802, 8. Краткая логика Богданова, М. 1806, 8. Буле въ ученыхъ вѣдомостяхъ за тотъ годъ помѣстилъ рецензію о сей книгѣ. Логика Лубкина, Спб. 1807, 8. *Schad Logica pura et applicata, Silesiæ*, 1812, 8. Логическія наставленія Лодія Спб. 1815, 8. Логика Любачинскаго, Харьковъ 1817, 8. Начальныя основанія логики Давидова, М. 1821, 8; въ Вѣстникѣ Европы помѣщена рецензія на эту книгу. Краткое руководство къ логикѣ Борзецковскаго, Спб. 1821, 8. Бавмейстера логика, переводъ Толмачева, Спб. 1825, 8. Начало

но отдѣлить естественное отъ сверхъестественнаго; а слѣд. трудно теперь обозначить предѣлы и показать степень естественной дѣятельности ума.

логики Ивашковского, М. 1824, 8. Кизиветтера логика, переводъ Толмачева, Спб. 1825, 8. Логика Талызина, 1827, 8, занятая изъ Шада. Логика Додаева Магарскаго С. 1822 8. Логика выбранная изъ Клейна Галичемъ, С. 1831, 12. Система логики Бахмана, переводъ Вершианскаго, 3. ч. С. 1833, 8. Руководство къ логикѣ Рожественскаго, С. 1836, 8. Руководство къ изученію логики по системѣ Бахмана Пащенко, М. 1840, 8. *Опытное душесловіе*: Краткая психологія или ученіе о душѣ для дѣтей, Кампе, перевелъ Подшиваловъ, М. 1789, 8. Начальныя философическія статьи, касающіяся до существа и свойствъ души человѣческой съ лат. перевелъ Родіоновъ, Спб. 1791, 8. Физиологія Блумембаха, переводъ Барсука Моисеева, 2 ч. М. 1796, 8. О единствѣ рода человѣческаго и разнообразностяхъ Блумембаха, переводъ Барсука Моисеева, М. 1804, 8. Руководство къ опытному душесловію Любовскаго, Харьковъ 1815, 8. Статьи о смыслѣ животныхъ; о воображеніи; о памяти въ вѣстникѣ Европы: психологія женщинъ и замѣчанія на оную въ Сынѣ отечества; о психическомъ происхожденіи слова; о вліяніи воображенія на всѣ науки въ телескопѣ. Картина человека Галича, С. 1834, 8. Шульца психическая антропологія, переводъ Сидонскаго 2 выпуска, Спб. 1836, 8. Введеніе въ опытную психологію Фашера, ж. м. н. п. мар. 1839. Основныя начала антропологіи Берви: ученныя записки каз. унив. 1839, N 1. Психологія сновидѣній С. О. 34, 1839. Вступленіе темно, а изложеніе въ ученомъ отношеніи весьма неудовлетворяетъ своему названію. О спо-

тобностяхъ безсловесныхъ животныхъ, ж. м. н. п. нояб.
 1839. *Метафизика*: Метафизика Евгенія Булгара на
 еллино греческомъ, Вѣна, 1805, 8. Бавмейстера метафизика,
 переводъ Толмачева, М. 1808, 8. Начертаніе метафизики
 Лубкина, Казань, 1818, 8. *Institutiones Metaphysicae, con-*
scripsit Wettrinski, Petropoli, 1821, 8. Краткое начертаніе
 метафизики Юрьевича, 2 ч. Спб. 1824 8. Черты умозри-
 тельной философіи Галича, Спб. 1829, 8. Иерусалема раз-
 мышленія о важнѣйшихъ истинахъ религіи, переводъ
 Крылова, 5 ч. С. 1851, 12. Фенелопа избранныя сочиненія
 различныхъ изданій и переводовъ. *Умственное душе-*
словіе: краткая пневматика, перевелъ съ фр. Муратовъ,
 М. 1791, 8. Наука о душѣ или ясное изображеніе ея
 совершенствъ, способностей и безсмертія, Михайло-
 ва, М. 1796, 8. Разсужденіе о духовномъ свойствѣ
 души человѣческой Мендельсона, перевелъ Толмачевъ, М.
 1806, 8. Федонъ или о безсмертіи души Мендельсона,
 переводъ М. 1811, 8. *Умственное мірословіе*: о мнѣ-
 ніяхъ философвъ касательно природы вещей Евгенія
 Булгара, Вѣна, 1805, 4. Разсужденіе о предѣльности міра
 протоіерея Красовскаго, рукопись. Опытъ философіи
 природы Кедрова *, Спб. 1838, 8. *Естественное Богоученіе*
 Разсужденіе о терпимости въ религіи на еллиногречес-
 комъ Евгенія Булгара, Польша, 1768, 8. Гроціево рассу-
 жденіе противъ атеистовъ и натуралистовъ, переводъ Амбро-
 сія Зертисъ Каменскаго, архіепископа московскаго, М. 1781,
 4. Евгеонитъ или созерцаніе въ натурѣ видимыхъ дѣлъ Бо-
 жіихъ Апполоса Байбакова епископа орловскаго, М. 1782,

8. Рессера естественное любомудріе о Богѣ, переводъ протоіеря Красовскаго, 1795, рукопись. О доказательствѣ бытія Божія разсужденіе Срезневскаго, Казань, 1818

4. Критическое обозрѣвіе Кантовой религіи въ предѣлахъ одного разума, Іоанна Скворцова, ж. м. н. ген. 1858.

Нравственная философія: театръ нравоучительный, или нравоучительное зеркало для царей, князей и деспотовъ, Максимовича, напечатанъ въ черниговскомъ илинскомъ монастырѣ, 1703 въ листъ. Иероглифическая иѵика Аѳанасія Милославскаго архимандрита кіевскаго, Кіевъ 1718, 8. О должностяхъ челоѵка и граждаина Пуффендорфа, переводъ Гаврііла Бужинскаго епископа разянскаго, С. 1726, 8. Иѵика іерополитика, или философія нравоучительная Тезаура, перевелъ съ итал. Дандоль 2 ч. С. 1765, 8. Гоббесія начальныя основанія философическія о гражданиѣ, перевелъ Венецзевъ С. 1776, 8. Опытъ нравоучительной философіи Мопертюи, перевелъ Нечаевъ 1777, 8. Бавмейстера нравоучительная философія, переводъ Исаева, С. 1783, 8. Сокращеніе нравственной философіи; иѵика Ернестіева; о должностяхъ челоѵка христіанина, переводъ протоіеря Красовскаго, три рукописи. Нѣчто о морали, на философіи и религіи основанной, Батюшкова, въ его сочиненіяхъ. Основанія всеобщаго нравоученія Бертранда, переводъ Грѣшищева, М. 1796, 12. Этика или философія нравоучительная Обрадовича, Венеція 1803 8. Кантово основаніе для метафизики нравовъ, переводъ Рубана, Николаевъ, 1803, 8. Система практической философіи Рейнгарда, переводъ Кувичинскаго М.

1807, 8. Разсужденіе о разныхъ системахъ нравоученія Срезневскаго, Казань, 1817, 4. Герлаха наука нравовъ, переводъ Галича, С. 1833, 12. Опытъ системы равственой философіи Дроздова, С. 1835, 12. Объ обязанностяхъ человѣка Пеллико, С. 1857, 12. Основанія нравственной философіи Вейсса, 2 ч., М. 1837, 12. *Естественное право*: зеркало должности государственной Варлаама Лящевскаго архимандрита московскаго донскаго монастыря въ 1743, поднесенная Императору Петру III, въ бытность его великимъ Княземъ. О горячкѣ вольности Баузе, М. 1793 въ листъ. Естественное частное право Цейлера, переводъ съ нѣм. Спб. 1809, 8. Естественное право Фюнке, изданіе Солнцева, Казань, 1812, 8. *Schad institutiones iuris naturae, Scharowiae* 1814, 8. Естественное право Рейнгаарда, переводъ Сычугова, Казань, 1816, 8. Право естественное, Куницына Спб. 1818, 8. Частное естественное право Шмальца, переводъ Сергѣева, Спб. 1820, 8. Теорія общихъ правъ Лодія Спб. 1828, 8. О новѣйшемъ естественномъ правѣ Фишера, ж. м. н. п. ген. 1836. *Эстетика*: О вкусѣ Жерарда, 3 ч. М. 1803, 8. Кантаныблюденія объ ощущеніи прекраснаго С. 1804, 12. Опытъ краткаго руководства къ эстетическому разбору по части російской словесности Городчанинова, Казань, 1813, 8. О сущности красоты и прелести, перевелъ съ фр. Пименовъ, М. 1813, 16. Эстетическія разсужденія Ансильона, С. 1815, 8. Опытъ о прекрасномъ, сочиненіе Андре, переводъ Смирнова, 2 ч., Орель, 1823, 12. Опытъ начертанія общей теоріи изящныхъ искусствъ Войцеховича, М.

1823, 8, извлеченный из лекцій профессора Каченовскаго. Опытъ науки изящнаго, начертанный Галичемъ, Спб. 1825, 12. О высокомъ Лонгина, переводъ Мартынова, Спб. 1826, 8. Главное начертаніе теории и исторіи изящныхъ наукъ, Мейнерса, переводъ Сахацкаго, М. 1826, 8. О различныхъ мнѣніяхъ объ изящномъ Камашева, М. 1829, 8. Краткое руководство къ эстетикѣ изъ Эшенбурга, М. 1829, 12. Общая теорія изящной словесности Свѣденцова, М. 1831, 8. Извѣстны имена сильныхъ Русскихъ самомыслителей Ивана Ивановича Ястребцева, Николая Ивановича Надеждина, Николая Алексѣевича Полеваго. Но изложенію Русской и вообще всѣхъ народовъ философіи въ обширнѣйшемъ размѣрѣ и сокращеніи, мы посвящаемъ и посвятимъ всѣ наши досуги *).

ПРИМѢЧАНІЯ.

1. Александръ Степановичъ Лубкинъ изъ духовнаго званія, обучался въ костромской семинаріи и потомъ въ Санктпетербургской александровской академіи: 1801 г. былъ опредѣленъ ректоромъ и преподавателемъ философіи въ армейской семинаріи; 1815 г. утвержденъ экстраординарнымъ профессоромъ умозрительной и практической философіи въ Казанскомъ университетѣ.

2. Петръ Сергѣевичъ Койдыревъ 1807 г. окончилъ курсъ наукъ въ Казанскомъ университетѣ; 1809 г. получилъ степень магистра словесныхъ наукъ, 1814 г. опредѣленъ экстраор-

динарнымъ профессоромъ историческихъ наукъ и политической экономіи.

3. Федоръ Алексѣевичъ Надежинъ въ 1819 г. поступилъ въ нижегородское духовное училище; въ 1829 г. изъ высшаго отдѣленія семинаріи посланъ въ санктпетербургскую академію, гдѣ по окончаніи курса въ 1833 г. возведенъ на степень кандидата, съ правомъ производства въ степень магистра, если съ одобреніемъ мѣстнаго начальства совершитъ двухлѣтнюю службу по духовнымъ училищамъ, и если вновь представить сочиненіе о предметѣ, относящемся къ духовной учености. Въ томъ же году 12 октября опредѣленъ учителемъ философіи въ нижегородскую семинарію, гдѣ и до сего времени учительствуетъ. Обладая рукописями Надежина, представляемъ его введеніе въ ученіе о религіи.

Высшая степень всей дѣятельности человѣческой, и преимущественно нравственной есть дѣятельность благочестивая или религіозная; потому что здѣсь умъ, сердце и воля, весь духъ человѣчскій стремится отъ земнаго къ небесному, отъ чувственнаго къ выше чувственному, отъ человѣческаго къ Божественному. Такимъ направленіемъ вся природа челоѣка возвышается, челоѣкъ дѣлается нравственно совершеннѣйшимъ, принадлежитъ къ выше чувственному царству умныхъ существъ, какъ бы самое небо носить въ себѣ и предвкушаетъ небесное блаженство. Философское изслѣдованіе того, что такое религія, или какъ религіозное направленіе, стремится къ истинному благочестію, раскрывается изъ первообразныхъ законовъ духа, достаточно ли оно къ истинному блаженствованію челоѣка, или нужно высшее пособіе къ тому, называется философскимъ ученіемъ о религіи.

Обязанъ ли челоѣкъ быть благочестивымъ, или обязанъ ли имѣть религію? Отвѣтъ на этотъ вопросъ вытекаетъ изъ самаго понятія

религиозной деятельности и из назначенія человека. Благочестивая деятельность состоитъ въ стремленіи къ вѣчному и Божественному, соединенномъ съ твердою увѣренностію достигнуть конечной цѣли человека—святости и блаженства; а назначеніе человека и есть стремленіе къ жизни вѣчной и блаженной, къ соединенію съ Богомъ посредствомъ постояннаго возвышенія въ нравственномъ совершенствѣ или святости; слѣд. имѣть религію, быть благочестивымъ есть самая существенная и самая высшая обязанность человека.

Отсюда уже видно отношеніе религіи къ нравственности, или точнѣе—благочестивой деятельности къ нравственной. Собственно онѣ имѣютъ одинъ источникъ—стремленіе человека достигнуть конечнаго своего назначенія, одну цѣль—доброту души, возвышенность характера. Но если ужъ для точнѣйшаго познанія предметовъ, разделяетъ ихъ, хотя бы они и находились въ тѣсномъ между собою соединеніи, то нравственность можно назвать средствомъ къ религіи, и гораздо больше плодовъ послѣдней. Нравственность конечно должна вести и ведетъ къ благочестію: но религія возводитъ нравственность на высшую степень. Человекъ признавая себя твореніемъ Божества и нравственный законъ почитаетъ даннымъ отъ Творца: такимъ образомъ самозаконность ума превращается въ законъ Божій, а уваженіе къ закону—въ благоговѣніе предъ законодателемъ. Впрочемъ это не то, чтобы законъ дѣлался нужнымъ для человека; напротивъ при религиозномъ направленіи умъ научая, что должно дѣлать, вмѣстѣ научаетъ видѣть въ нравственномъ законѣ волю Божию и требуетъ непремѣннаго исполненія ея. По тому религиозный человекъ дѣйствуетъ уже какъ исполнитель святѣйшей воли, господствующей въ природѣ и въ царствѣ нравственномъ. Въ жизни религія дѣлаетъ человека нравственнымъ героемъ, даетъ внутренний миръ и утверждаетъ въ надеждѣ.

Не столь важно въ религіи умозрѣніе: потому что религія есть принадлежность болѣе чувства, сердца, чѣмъ умствованія;

и не образованный бывает самым благочестивым человеком, даже скептик, сомняющийся в бытии вещей вьшнихъ, можетъ быть религиознымъ по чувствованиямъ и дѣйствіямъ, находя успокоеніе въ вѣрѣ. Только безбожіе искореняетъ религиозность. Человѣкъ религиозный какъ бы непосредственно созерцаетъ предметы религіи, онъ съ твердою увѣренностію говоритъ: есть Богъ, есть жизнь вѣчная, неизбѣжно воздадіе за дѣлательность въ жизни временной. Однакожъ и въ области религіи есть дѣло для ума, умозрѣніе должно предохранять отъ суевѣрія: слѣд. и въ дѣлѣ религіи необходима извѣстная степень образования умственнаго.

Послѣ сего очевидно, по чему мы не полѣщаемъ, согласно съ древними, ученія о религіи въ метафизикѣ, и, согласно съ нѣкоторыми новѣйшими, въ метафизическомъ богословіи. Древніе раздѣляли философію на ученіе о вещахъ Божескихъ и на ученіе о вещахъ человеческихъ, естественно въ первомъ говорили о Богѣ и обо всемъ, что необходимо связывается съ ученіемъ о Богѣ. Новѣйшіе не справедливо слѣшываютъ Богословіе съ ученіемъ о религіи. Конечно Богословіе и религія имѣютъ тѣсную связь между собою, поколику та и другая имѣютъ предметомъ Божество: по первому есть изслѣдованіе о Божествѣ, вторымъ твердо вѣрится въ его бытіе и свойства, а потому на этой вѣрѣ основывается уже болѣе дѣлательность. Богословіе превращаютъ въ ученіе о религіи особенно тѣ, которые думаютъ, что бытіе Божіе, жизнь будущая не извѣстны теоретически и основываются только на вѣрѣ религиозной. Напротивъ увѣренныя въ бытіи Божества должны видѣть въ религіи характеръ болѣе дѣлательный, соответствующій увѣренности. Дѣлательно религиозная настроенность духа порождаеть въ человѣкѣ воодушевленіе къ дѣлательности для победы надъ зломъ, производитъ скорбь при дѣлательности несовершенной, возбуждаеть упованіе на Бога, промыслителя и хранителя царства нравственнаго. Вотъ по чему ученіе о религіи должно составлять вѣнецъ изслѣдованій философскихъ.

4) Адамъ Андреевичъ Фишеръ, коллежскій совѣтникъ, родился 1797 г. дек. 22 по новому стилю, получилъ образованіе въ Кремс-мюллеръ и вънскомъ университетѣ; при основаніи главнаго педагогическаго института опредѣленъ профессоромъ въ это званіе и директоромъ гимназіи, произведенъ о. профессоромъ санктпетербургскаго университета въ 1832 г. О началахъ своего философскаго курса онъ говоритъ такъ: Основанія философіи суть священное уваженіе къ религіи, непоколебимая вѣрность къ Монарху и безусловное повиновеніе существующимъ законамъ. Я не признаю той философіи, которая осуждена жить въ разрывѣ съ христіанскою вѣрою; знаю только одну философію, заставляющую меня признавать очевидность той власти, которую дѣйствительно имѣетъ надъ нами христіанская вѣра; подтверждающую высокія истины откровенія, и внушающую мнѣ смиренное воздержаніе не отвергать ея догматовъ подъ тѣмъ предлогомъ, что они не подходятъ подъ мѣрку слабаго моего разумѣнія. Я не знаю также философіи, которая бы призвана была повѣрять и разбирать дѣйствія правительства, раздражать и возмущать умы, возбуждать звѣрскую страсть къ разрушеніямъ; но знаю только одну философію, коей существенный характеръ, умѣренность, и которая, шествуя законнымъ путемъ познаній, старается улучшить общественное устройство подъ покровомъ самаго правительства.

5) Василій Николаевичъ Карповъ, извѣстный по статьямъ въ энциклопедическомъ лексиконѣ помѣщеннымъ, сынъ священника, родился 1800 г.; слушалъ философію въ воронежской семинаріи у протоіерея Іоанна Зацѣпина, человека ученѣйшаго, отличнаго математика, физика, ботаника и философа. Любя болѣе всѣхъ другихъ литературъ герман-

скую, и болѣе всѣхъ другихъ идей—идеи Шеллинга, Занддингъ старался передать юнымъ своимъ слушателямъ, хотя часть своихъ философскихъ познаній. Ученики дѣйствительно принимали ихъ по частямъ, безъ системы, безъ связи, не органически, не могли отдать себѣ отчета въ единствѣ тѣхъ идей, которыя учитель раскрывалъ имъ. Окончивъ курсъ семинарскій, Карповъ, по предписанію начальства, отправился для слушанія курсовъ академическихъ въ Кіевъ. Это было въ 1821 г. Здѣсь Карповъ болѣе всего занимался философіею. Къ счастью, любимую свою науку онъ слушалъ у протоіерея Іоанна Скворцова, который своею строгою, систематическою методою образовалъ его мышленіе именно съ той стороны, съ которой оно было особенно слабо. Въ головѣ Карпова носилось много высокихъ истинъ; но онъ не зналъ что съ ними дѣлать, какъ управиться, какъ оцѣнить свое богатство, что почестъ балластомъ, и что драгоценнымъ камнемъ. Иванъ Михайловичъ Скворцовъ научилъ Карпова дать имъ форму, подвергнуть ихъ критикѣ, утвердить ихъ на началахъ. Для достиженія этой цѣли не менѣе способствовало чтеніе Канта, хотя нѣкоторыя части его ученія, а особенно теоріи о пространствѣ и времени и законодательствѣ ума практическаго Карпову и тогда еще не привились. Слушая лекцію о свойствахъ челоѣческой свободы и объ отношеніи ея къ такъ называвшейся тогда волѣ низшей, онъ вдругъ пришелъ къ мысли о возможности изяснить всѣ какъ нравственныя такъ и умственныя антиноміи изъ взаимнаго отношенія духовной и животной жизни челоѣка. Эта мысль сильно занимала Карпова. Онъ старался развить ее съ помощію Кантовой критики чистаго разума; но Кантъ ему противорѣчилъ; и Карповъ обратился къ Платону, который съ того времени сдѣлался любимымъ его философомъ и воспитывалъ въ немъ любимую его идею. Эта идея доселѣ не

оставляет Карпова и составляет душу его системы. Вот она: изслѣдывая человѣка синтетически—со стороны его жизни феноменальной, мы не примѣтно придемъ къ результату, что ни въ бытіи, ни въ дѣятельности его нѣтъ ничего однороднаго. Все, входящее въ область его сознанія и подъ условіемъ сознанія дѣлающееся тождественнымъ, имѣетъ форму и содержаніе, а форма и содержаніе, приходя въ единство, соединяютъ въ человѣкѣ два міра, духовный и чувствующій или животный. Существенныя свойства этихъ двухъ міровъ, поколику оны приходятъ въ тожество,—становятся условіями не только дѣятельности, но и бытія человѣческаго. Духъ безконеченъ; органическая природа, развитая въ человѣкѣ до высочайшей степени, конечна. Первому свойственно абсолютное вѣдѣніе; послѣдней—безотчетная инстинктуальная жизнь. Тотъ есть чистая свобода, эта—слѣпая необходимость. Духъ есть Богъ; природа—Его твореніе. Недостаетъ средняго звѣна, которое бы соединяло конечное съ безконечнымъ и съ одной стороны служило проводникомъ Божіей благодати къ творенію, съ другой—твореніе вело къ цѣлямъ, представленнымъ вѣчною премудростію. Это среднее звѣно есть и должно быть такимъ существомъ, въ которомъ бы положили залогъ своего бытія и дѣятельности безконечное и конечное, Богъ и природа. Отсюда является рядъ существъ разумно-свободныхъ, которыя, по существу своихъ элементовъ, не могутъ быть ни конечными, ни безконечными, но *неопредѣленными*, ни вѣдущими, ни невѣдущими, но *познающими*, ни чисто свободными, ни необходимыми, но *имѣющими волю* поступать такъ, или иначе. Соединившіеся въ бытіи человѣка элементы его жизни и чрезъ свое соединеніе давшіе бытіе самому сознанію, внесли въ его природу и соответствующіе себѣ законы, которые пришедши во внутреннюю связь, составили законъ *нравственный*. По сему

совершенство нравственнаго закона должно предполагать гармонию двухъ природъ, соединенныхъ въ сознаниіи чловѣка. Если же опытъ показываетъ, что такой гармоніи нѣтъ; то необходимо должно заключить, что нравственный законъ распался на свои элементы и произвелъ борьбу законовъ духовнаго и душевнаго. Такимъ же образомъ находятъ Карповъ и происхожденіе *законовъ умственныхъ* или *логическихъ*, и отъ существа ихъ заключаетъ къ существу чловѣческой природы со стороны познавательной. Что касается до чувствъ религіознаго и эстетическаго, то источникъ ихъ, по его мнѣнію, скрывается глубже—въ самомъ бытіи чловѣческой природы, поколику въ существо ея входятъ съ одной стороны начало Божественное (образъ Божій), съ другой—высочайшее развитіе органической жизни—чувствованіе. Отсюда видно, что характеръ его системы—*синтезизмъ*. Служба Карпова началась въ кievской семинаріи, но преподаваніе философіи поручено ему спустя 3 года по окончаніи курса, когда онъ переведенъ былъ въ кievскую академію. Въ 1833 г. онъ вызванъ въ Санктпетер. на тотъ же предметъ, и въ 1835 получилъ кафедру профессора.

6) Федоръ Федоровичъ Сидонскій, магистръ, священникъ санктпетербургскаго казанскаго собора, окончилъ курсъ наукъ въ тверской семинаріи и въ августѣ 1825 г. поступилъ въ санктпет. дух. академію. 1830 г. марта 20 дня опредѣленъ бакалавромъ философскихъ наукъ и англійскаго языка, а въ 1833 г. по опредѣленію коммисіи, перемѣщенъ на классъ французскаго языка. Служба его въ академіи кончилась 1835 г. окт. 13 дня. Предметъ философіи, по мнѣнію Сидонскаго, состоитъ въ рѣшеніи задачъ: главной, о жизни вселенной, подчиненной о законахъ дѣятельности и свойствъ познанія.

Показавъ приемы рѣшенія сихъ задачъ характеръ философскихъ изслѣдованій, ихъ отношеніе къ другимъ наукамъ; источникомъ рѣшенія овъ поставляетъ разумъ, вспомоствуемый опытомъ, коццемъ изслѣдованія—разумѣніе жизни вселенной, исходнымъ пунктомъ—опытное постиженіе міра видимаго, точкою обзора абсолютное въ опытѣ, наше я, въ которомъ сосредоточиваются ощущенія происходящаго вовъ и внутри. Лучшимъ методомъ Сидонскій почитаетъ математическій или сличительный; философію овъ раздѣляетъ на логику, метафизику и неику.

7) Къ числу ученыхъ, занимающихся разработкою отдѣльныхъ частей философіи и ея исторіи, долженъ быть причисленъ Василій Афанасьевичъ Сбоевъ, родившійся 15 марта 1810 года въ казанской епархіи, нынѣ титулярный совѣтникъ, учитель церковной исторіи и греческаго языка въ казанской семинаріи. Помѣщенная въ ученыхъ запискахъ казанскаго университета статья его подъ заглавіемъ: *Гносисъ и Гностики* есть отрывокъ изъ его критико-философскаго сочиненія, въ которомъ подробно излагается философія іудейско-александрійская во всѣхъ ея видоизмѣненіяхъ. Въ Сбоевѣ видно направленіе религіозно-философское. Овъ крѣпко стоитъ на мысли, что философія должна быть основана на идеѣ Безусловнаго, но самое построеніе ея не должно входить въ составъ наукъ философскихъ: она должна быть заимствована извнѣ—именно, изъ откровенія. Мысль эта составляетъ для него основную нить, которую овъ проводитъ чрезъ всѣ свои изслѣдованія. Въ исторіи іудейскихъ сектантовъ, теософовъ, каббалистовъ, александрійскихъ эклектиковъ и въ особенности неоплатониковъ овъ неуклонно руководствуется этою мыслию и не

удачными попытками философов постигнуть бесконечное старается доказать бесполезность и пагубныя слѣдствія самыхъ попытокъ. Въ известномъ намъ рукописномъ сочиненіи Сбоева: *О нравственно-духовной жизни человека*—еще яснѣе обнаруживается направленіе религиозно-философское. Все наше мышленіе,—говоритъ онъ, есть движеніе отъ существенно свойственнаго душѣ нашей предчувствія до просвѣтленія умственнаго и полного освоенія и проникновенія души истиною. Душа каждого человека есть запасное хранилище всѣхъ истинъ, доступныхъ человѣческому мышленію. Въ видѣ предощущеній онъ всегда жавутъ въ душѣ его. Развивать эти предощущенія, переводить ихъ въ понятія и уяснять до просвѣтленія ихъ въ чувствахъ религиозномъ, которое питается, крѣпится и совершенствуется только нравственною жизнью—вотъ задача всего умственнаго бытія нашего. Одна христіанская любовь возгораетъ вѣдвѣе человѣческое до воодушевленія и помазанія; потому что она одна въ состояніи довести до высочайшей степени развитія религиозное чувство. Мышленіе обыкновенное, мышленіе человека, непроникнутаго чистою христіанскою любовью, не можетъ итти далеко. Оно только переводитъ темныя и туманныя для него дѣйствія этого чувства въ понятія и въ нихъ полагаетъ найти свѣтъ и истину. Но нѣтъ полной истины ни въ понятіяхъ, на которыя разложена одна изъ идей, хранившихся дотолѣ въ чувствахъ,—ни въ понятіяхъ, которыя суть слѣдствія совокупленія многихъ эмпирическихъ данныхъ въ одно идеальное цѣлое. Въ первомъ случаѣ нѣтъ истины полной по тому, что всякая идея во всемъ своемъ объемѣ, какъ нѣчто бесконечное, не развиваема, не осуществляема и не отражаема въ конечномъ. Довольно и того, если разумъ и воображеніе умѣютъ схватить одну изъ сторонъ ея и достойнымъ образомъ заклю-

чить въ тѣсныя предѣлы конечнаго. Въ послѣднемъ случаѣ имѣть истины полной по тому, что самое первое дѣйствіе составленія понятій, т. е. наблюденіе, всегда можетъ оставить и всегда оставляетъ въ единичныхъ вещахъ тысячу признаковъ, незамѣченныхъ и недосмотрѣнныхъ. Отъ того-то и говорится, что имѣть понятіе о вещи и знать ее надлежащимъ образомъ, вполне—суть двѣ совершенно различныя вещи. Итакъ гдѣ же полная совершенная истина? Только въ религіозномъ чувствѣ, раскрываемомъ вѣрою и любовью христіанскою, только въ непосредственномъ умственномъ созерцаніи заключенныхъ въ немъ идей. Какъ наша настоящая жизнь, которую мы начинаемъ въ семъ мірѣ, не есть жизнь дѣйствительная, жизнь, въ собственномъ смыслѣ, но только стремленіе къ жизни, т. е., къ дѣйствительному и всецѣлому воссоединенію съ Божествомъ: такъ и мышленіе,—это развитіе идей въ понятія, этотъ переводъ безконечнаго на конечное,—не есть мышленіе настоящее, полное, совершенное, но только приготовленіе къ погруженію всѣхъ нашихъ понятій въ нѣдра того же самаго чувства, изъ котораго оныя произошли, только переходъ въ блескъ свѣтлѣйшаго всеозаряющаго солнца умственнаго. Душа, дѣйствіемъ вѣры и любви христіанской совершившая этотъ переходъ, видитъ уже истину, не какъ нѣчто подлежательное, отдѣльное отъ нея, но самую сущностію свою, такъ сказать, сливается съ истиною, какъ съ чѣмъ-то тождественнымъ съ нею; потому что сознаніе самой себя тогда для нея тоже, что и сознаніе истины и на оборотъ. И это проникновеніе духа истиною, это созерцаніе и постиженіе чрезъ внутреннее чувство самыхъ сокровенныхъ тайнъ бытія, для выраженія которыхъ весьма часто недостаетъ словъ въ языкѣ человѣческомъ, всегда бѣднымъ и слишкомъ ограниченномъ въ сравненіи съ богатствомъ міра

идеальнаго—однимъ словомъ, это, такъ сказать, *объисти-
твореніе* духа не можетъ не выразаться въ дѣлахъ въ вы-
сокой степени нравственно добрыхъ; потому что дѣло есть
нравственно—необходимое выраженіе мысли и качество пер-
ваго всегда опредѣляется степенью и свойствомъ дѣятельно-
сти послѣдней.

8) Иванъ Андреевичъ Кедровъ, сынъ бѣднаго сельскаго
причетника, родился 1811 года. Отецъ Кедрова, необучавшій-
ся ни въ какой школѣ, наставлялъ его въ чтеніи и пѣвѣи,
отправилъ въ угличское духовное училище и, при каждомъ
свиданіи слезно просилъ своего сына учиться, выставляя
самого себя въ примѣръ жалкихъ послѣдствій необразова-
нности. Слезы родителя не были напрасны: Кедровъ учился
прилежно. Но чѣмъ болѣе онъ приходилъ въ возрастъ, тѣмъ
болѣе чувствовалъ тягость своего положенія. Добрая хо-
зяйка Кедрова, старушка, приходя съ милостыней изъ го-
рода, надѣяла его хлѣбомъ. Кедровъ уже рѣшился итти
въ монастырь, чтобы бытъ тамъ чтецемъ. Однакожъ, об-
стоятельства его скоро поправились: его приняли въ число
казенныхъ воспитанниковъ ярославской семинаріи и снабдили
по крайней мѣрѣ необходимыми. Послѣ сего начала разви-
ваться въ немъ ревность къ ученію. Онъ полюбилъ фило-
софію за то, что умъ его возвышался съ великими мысли-
телями до совершенно новыхъ для юнаго философа мыслей,
которыя онъ имѣлъ удовольствіе обсуживать и иногда нахо-
дить невѣрными. 1833 года онъ отправленъ былъ началь-
ствомъ въ санктпетербургскую духовную академію; гдѣ от-
крылся для него случай быть слушателемъ опытныхъ на-
ставниковъ по философіи и читать въ подлинникъ системы
нѣкоторыхъ знаменитыхъ мыслителей. Желая, чтобы со-

отечественники не пугались философіи, какъ науки не общепонятной, онъ съ помощію товарищей перевелъ и издалъ: *курсъ философіи Жерюзе*. По окончаніи академическаго курса, начальству угодно было послать его въ родную семинарію, на классъ словесности. Здѣсь, первое его стараніе было—отпечатать свой: *опытъ философіи природы*. Такимъ образомъ Кедровъ находится доселѣ профессоромъ ярославской семинаріи и библіотекаремъ. Занятія его по философіи теперь медленны; потому что долгъ требуетъ отъ него болѣе упражненій по классу словесности. Выпишемъ нѣсколько строкъ изъ его разсужденія подъ заглавіемъ: *критическій взглядъ на науку философіи*. Кедровъ старается отличить философію отъ Богословія, исторіи и естественныхъ наукъ слѣдующимъ образомъ. Всего труднѣе обозначить предѣлы между философіею и естественными науками, съ которыми она находится въ самомъ тѣснѣйшемъ союзѣ. Однакожъ нельзя не замѣтить, что отличительный характеръ философіи есть выпренность, что она возвышается надъ всею пространственнымъ и временнымъ. Чтобы не быть непонятными, разовьемъ свои мысли болѣе. Обыкновенно говорятъ, что міръ существуетъ въ пространствѣ и времени. Эта мысль справедлива, но не совершенно. По нашему мнѣнію, должно смотрѣть на природу съ двухъ сторонъ, какъ на нѣчто ограниченное или планетное и метафизическое. Безъ перваго послѣднее не моглобы существовать, потому что ни чѣмъ не былобы ограничено, какъ существо конечное и само себя уничтожило бы. Безъ послѣдняго первое былобы непрерывною смѣною явленій, не имѣющихъ конкретнаго бытія,—хаосомъ. Если этотъ взглядъ на природу можетъ быть допущенъ, то она существуетъ въ пространствѣ и времени, какъ существо только органическое или планетное. Правда, въ метафизическомъ бытіи

міра содержатся какъ возможныя, не только всѣ настоящія, но и будущія обнаруженія вещей; однакожь это бытіе само въ себѣ не имѣетъ никакой формы, которая моглабы подлежать условіямъ вещественнаго міра. По сему природа существуетъ сколько въ пространствѣ и во времени, столько же и въ этихъ формахъ чувственнаго. Въ первомъ отношеніи, она составляетъ предметъ естественныхъ наукъ, а во второмъ предметъ философіи. Рассмотрите въ самомъ дѣлѣ, выходятъ ли естествоиспытатели въ своихъ изысканіяхъ за предѣлы пространства? Не оградили ли они себя органическимъ существованіемъ міра? Ни ноуменальное, ни духовное въ немъ не подлежитъ ихъ изслѣдованіямъ. Но философъ и не можетъ и не долженъ ограничивать себя въ изысканіяхъ никакими размѣрами пространства. Гдѣ окачивается область наукъ естественныхъ, тамъ т. е. въ пространствѣ, область философіи только еще начинается. Какъ жизнь души, находясь въ тѣлѣ, обнаруживаетъ только планетную, а не метафизическую дѣятельность, такъ и жизнь всего міра. Уму пытливому и жаждущему истины предлежитъ трудъ объять міръ въ единствѣ цѣлаго, проникнуть въ жизнь его и рѣшить, въ чѣмъ состоитъ основа какъ психическаго, такъ и матеріальнаго бытія существъ. Тоже самое должно сказать и о времени. Науки естественныя изслѣдуютъ природу, какою она имъ является: онѣ не хотятъ знать, отъ вѣчностили она существуетъ, или получила начало свое во времени. Разсматривая законы вещей, онѣ не занимаются изысканіемъ того, съ котораго времени начались эти законы, или всегда имѣли приложеніе къ природѣ. Не спрашивайте физика о происхожденіи зла въ мірѣ; онъ покажетъ вамъ только физическія причины, отъ которыхъ происходитъ громъ, буря, безплодіе или землетрясеніе и изверженіе огнедышущихъ горъ. Но философъ возвышается надъ всѣми

подобными причинами и ищетъ достаточнѣйшихъ въ нравственномъ существованіи чловѣка. На немъ лежитъ обязанность воспроизвестъ природу подѣ различными условіями ея бытія. Онъ долженъ обзрѣть каждый моментъ космическаго существованія въ отношеніи къ прошедшему и будущему, все время въ отношеніи къ вѣчности. Съ этой точки зрѣнія философію представляютъ такіе вопросы, въ общности коихъ всѣ естественныя науки какъ бы исчезаютъ. Сюда на пр. относятся задачи о происхожденіи и цѣли міра, о будущей судьбѣ нашей планеты, о предназначеніи чловѣка, о состояніи душъ по смерти и такъ далѣе. Итакъ собственная область философіи находится внѣ пространства и времени: мыслителю необходимъ міръ явленій также, какъ необходимъ художнику матеріалъ для построеній.

9) Торжественно просимъ всѣхъ любезнѣйшихъ и просвѣщеннѣйшихъ русскихъ самомыслителей, доставить намъ ихъ біографіи и очерки, или по крайней мѣрѣ лучшія мѣста изъ ихъ сочиненій, дабы издаваемая нами исторія русской философіи была вмѣстѣ и хрестоматіею наукъ философскихъ.

КОНЕЦЪ ШЕСТОЙ И ПОСЛѢДНЕЙ ЧАСТИ.

ПОГРѢШНОСТИ ВЪ 1-й ЧАСТИ.

	ОШИБКИ.	ПОПРАВКИ.	
<i>Стр.</i>	<i>Строк.</i>		
8	— 7	употребленіе	употребленія
—	— 27	метода	методы и пр.

ВО 2-й ЧАСТИ.

9	— 14	какой только они могли и пр.	какой только философія могла заимствовать отъ ораторскаго искусства и приспособить греческое любомудріе къ главнымъ вуждамъ общества и пр.
137	— 21 1215		1275

ВЪ 3-й ЧАСТИ.

60	— 26	задержавъ	задержать его и возвратить
83	— 13 1560	года	опустить
107	— 14	извлекаются	изъясняются
113	— 17	осишь	какъ
117	— 3	софизмовъ	софизмовъ противъ.
133	— 10 1764		1704
175	— 22	приходить	переходить

ВЪ 4-й ЧАСТИ.

65	— 21	квадрату	квадратамъ
111	— 16	посль Фихте	опустить
138	— 26	національная	національную.

ВЪ 5-й ЧАСТИ.

48	— 17	вдругъ ихъ	другихъ
----	------	------------	---------

ВЪ 6-й ЧАСТИ.

95	— 5	въ ризѣ	въ рукавѣ,
----	-----	---------	------------

Прочія типографскія ошибки, да исправитъ самъ благосклонный читатель.